

## **PEMILIHAN UMUM, KAMPANYE POLITIK DAN POLITIK UANG MENURUT AL-QUR'AN** **Kajian Tafsir Tematik**

**GENERAL ELECTIONS, POLITICAL CAMPAIGNS,  
AND MONEY POLITICS IN LIGHT OF THE  
QUR'AN**

**A Thematic Quranic Interpretation Approach**

الانتخابات العامة والحملات السياسية والمال السياسي في ضوء القرآن الكريم  
دراسة في التفسير الموضوعي

**Muhammad Makmun**

Universitas Islam Negeri Walisongo, Semarang, Indonesia

[mmakmun@walisongo.ac.id](mailto:mmakmun@walisongo.ac.id)

### **Abstrak**

Pemilihan umum, kampanye politik, dan politik uang merupakan isu krusial dalam politik kontemporer karena memiliki dampak signifikan terhadap legitimasi sistem pemerintahan, tingkat partisipasi politik, dan integritas tata kelola. Penelitian ini bertujuan untuk mengeksplorasi pandangan Al-Qur'an mengenai ketiga konsep tersebut dan menganalisis implikasinya terhadap sistem politik kontemporer, dengan menggunakan pendekatan tafsir tematik untuk memperoleh pemahaman komprehensif berdasarkan teks Al-Qur'an. Hasil penelitian menunjukkan bahwa Al-Qur'an memandang pemilihan sebagai mekanisme ideal dalam menentukan pemimpin yang menekankan pentingnya ketulusan niat dan menghindari kerusakan. Al-Qur'an juga membolehkan kampanye politik selama tidak bertentangan dengan nilai-nilai Islam, sebagaimana tergambar pada kisah Nabi Yusuf 'alaihissalām yang diangkat sebagai Menteri Keuangan dan kemudian menjadi penguasa Mesir (setara dengan Perdana Menteri) berdasarkan kompetensi manajerialnya. Hal serupa tercermin dalam kisah salah satu putri Nabi Syuaib yang

merekomendasikan Nabi Musa bekerja kepada ayahnya, sebagai bentuk kampanye yang tidak bertentangan dengan prinsip-prinsip Islam. Sebaliknya, Al-Qur'an memandang "politik uang" sebagai pelanggaran serius yang harus dihindari demi menjaga moralitas publik. Penelitian ini berkontribusi pada penguatan literatur etika politik Islam melalui penyajian visi Al-Qur'an yang terintegrasi, dan perspektif ini dapat mengatasi tantangan politik kontemporer—khususnya masalah pengaruh politik uang dan pendanaan pemilu yang tidak terkendali—melalui penguatan transparansi, keadilan, serta kesetaraan peluang di antara para kandidat.

**Kata kunci:** Pemilihan Umum, Kampanye Politik, Politik Uang, al-Qur'an, Tafsir Tematik

### *Abstract*

*General elections, political campaigns, and money politics are central issues in contemporary politics, as they significantly affect regime legitimacy, political participation, and governance integrity. This study examines the Qur'anic perspective on these three concepts and analyzes their relevance to contemporary political practices. Using a thematic quranic interpretation approach, the research systematically analyzes relevant Qur'anic verses to construct a normative ethical framework. The findings reveal that the Qur'an conceptualizes elections as an ideal mechanism for leadership selection, emphasizing sincerity, merit, and the prevention of corruption. Political campaigns are considered permissible insofar as they remain consistent with Islamic moral values, as illustrated by the narrative of Prophet Joseph (peace be upon him), who assumed public office based on competence, and the account of Prophet Shu'ayb's daughter recommending Moses, reflecting ethical advocacy. In contrast, political money is identified as a serious ethical violation that undermines public morality, justice, and social trust. This study contributes to strengthening the literature on Islamic political ethics by presenting an integrated Qur'anic vision. This perspective offers a normative framework for addressing contemporary political challenges—particularly the influence of money politics and unregulated campaign financing—through the reinforcement of transparency, justice, and equal opportunities among candidates.*

**Keywords:** general elections, political campaigns, money politics, Qur'an, a thematic quranic interpretation approach

### **ملخص**

تعتبر الانتخابات العامة والحملات السياسية والأموال السياسية من القضايا الأساسية في السياسة المعاصرة، لما لها من تأثيرات عميقة على شرعية الأنظمة،

ومستويات المشاركة السياسية، ونزاهة الحكم. تهدف هذه الدراسة إلى استكشاف نظرة القرآن الكريم لهذه المفاهيم الثلاثة وتحليل انعكاساتها على السياسات المعاصرة، مستخدمةً منهج التفسير الموضوعي للوصول إلى فهم شامل استناداً إلى نصوص القرآن. تكشف نتائج البحث أن القرآن يعرض الانتخابات كنظام مثالي لاختيار القادة مع التأكيد على النية الخالصة وتجنب الفساد، ويُقرُّ بجواز الحملات السياسية بشرط عدم تعارضها مع القيم الإسلامية، كما تجلٍ في (١) قصة النبي يوسف (عليه السلام) الذي عُيِّنَ وزيراً للشؤون المالية ثم أصبح فيما بعد عزيز مصر (رئيس الوزراء بمصر) اعتماداً على كفاءته الإدارية، وفي (٢) قصة إحدى ابنتي النبي شعيب التي قدمت موسى لوالدهما، مما يعكس حملات تتماشى مع القيم الإسلامية. ومن ناحية أخرى، يعتبر القرآن "الأموال السياسية" مخالفة خطيرة يجب تجنبها حفاظاً على الأخلاق العامة. تسهم الدراسة في تعزيز الأدبيات الأخلاقية السياسية الإسلامية بتقديم رؤية قرآنية متكاملة، ويمكن لهذا المنظور أن يعالج التحديات السياسية الحالية - خاصة قضية تأثير الأموال السياسية والتمويل الانتخابي غير المنضبط - من خلال تعزيز الشفافية والعدالة وتكافؤ الفرص بين المرشحين.

**الكلمات المفتاحية:** الانتخابات العامة، الحملات السياسية، الأموال السياسية، القرآن، منهج التفسير الموضوعي

## أ. المقدمة

تُعدُّ الانتخابات العامة، سواءً أكانت متعلقةً بانتخاب رئيس الدولة، أو رؤساء الأقاليم والمحافظات، أو رؤساء البلديات والقرى، من إحدى الركائز الأساسية التي يقوم عليها النظام الديمقراطي الحديث، بما في ذلك النظام الديمقراطي في إندونيسيا.<sup>1</sup> وقد أصبح هذا النظام جزءاً لا يتجزأ من البنية المؤسسية للدولة والمجتمع، إذ لا يقتصر حضوره على المؤسسات الحكومية فحسب، بل يمتد كذلك إلى المؤسسات غير الحكومية، بما فيها الهيئات ذات الخلفية الدينية. وقد ناقش العديد من العلماء مفهوم الشورى كمبدأ لاختيار القيادة ومشاركة الأمة في اتخاذ القرارات. ففتى الدين أحمد بن عيد الحليم الشهير بابن تيمية على سبيل المثال أشار في كتابه "السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية" إلى أهمية الشورى والعدل كأساس لمشاركة المجتمع، رغم عدم تناوله الانتخابات الحديثة مباشرة.<sup>2</sup> وتناولَ الماوردي في "الأحكام السلطانية" دور الشورى في الحكم مع التركيز على النظام التقليدي للحكم الإسلامي.<sup>3</sup> أما عبد الوهاب خلاف<sup>4</sup> ويوسف القرضاوي<sup>5</sup> فقد ركزا على المشاركة المجتمعية والانتخابات كوسيلة لتحقيق المصلحة العامة والديمقراطية. ومن هنا، فإن البحث في آليات اختيار القيادات وتنصيبها عبر الانتخابات، ولا سيما في السياق الإسلامي ومن الزاوية القرآنية، لا يمكن فصله عن النقاش الأوسع المتعلقة بعلاقة الإسلام بالدولة، وبمدى قابلية القيم الإسلامية

<sup>1</sup> Muzakir, *Demokrasi dan Kejujuran*, (Jakarta: Wahana Putra, 2007), p. 78.

<sup>2</sup> Ibn Taymiyyah, *al-Siyasah al-Shariyyah fi Islah al-Rā'i wa-l-Rā'iyyah*, (Makkah: Dār 'Ālam al-Fawā'id li al-Nashr wa al-Tawzī', without year).

<sup>3</sup> Abū al-Ḥasan 'Alī bin Muḥammad bin Muḥammad bin Ḥabīb al-Baṣrī al-Māwardī, *al-Aḥkām al-Sultāniyyah*, (al-Qāhirah: Dār al-Ḥadīth, without year).

<sup>4</sup> 'Abd al-Wahhāb Khallāf, *al-Siyāsah al-Shariyyah fī al-Shū'ūn al-Dustūriyyah wa-l-Khārijīyyah wa al-Māliyah*, (al-Qāhirah: Dār al-Qalam, 1988).

<sup>5</sup> Yūsuf al-Qaraḍāwī, *Min Fiqh al-Dawlah fī al-Islām*, (al-Qāhirah: Dār al-Shurūq, 2001).

للتفاصل مع النظم السياسية المعاصرة، وهو ما تناولته بعض الدراسات الكلاسيكية والمعاصرة من خلال مفاهيم الشوري، والعدل، وتحقيق المصلحة، وإن لم تُسقط في الغالب على واقع الانتخابات الحديثة بصورة منهجية مباشرة.<sup>٦</sup>

وترتبط العملية الانتخابية ارتباطاً وثيقاً بالحملات السياسية، التي تُعد وسيلةً للتعریف بالمرشحين، والتأثير في الرأي العام، وكسب الدعم الشعبي.<sup>٧</sup> وقد تنوّعت أنماط هذه الحملات بين ما يُعرف بالحملات البيضاء، والحملات الرمادية، وصولاً إلى الحملات السوداء، التي تقوم في كثير من الأحيان على التضليل والتجریح. والحملات السياسية ليست مجرد وسيلة للتعریف بالمرشحين أو التأثير في الرأي العام، بل تمثل أداة مهمة لتعزيز المشاركة المدنية والمسؤولية السياسية. كما أن الطريقة التي تُدار بها هذه الحملات تعكس مدى التزام المرشحين بالقيم الأخلاقية والعدالة. لذلك، أصبح من الضروري مراعاة الصدق والأمانة والشفافية في كل مراحل الحملات الانتخابية لضمان نزاهة العملية الديمقراطية. وقد تناول العلماء المعاصرون أهمية الأخلاق في الحملات السياسية، مع التركيز على الأمانة والصدق في التواصل العام، ففضل الرحمن على سبيل المثال أشار في "الإسلام والحداثة" إلى أهمية العدل والصدق كأساس لأخلاقيات الحملات السياسية.<sup>٨</sup> بينما أكد طه جابر العلواني على العدل والتحقق من الأخبار في "أصول الفقه الإسلامي" كأساس قابلة للتطبيق في الحملات الانتخابية.<sup>٩</sup> وشدد راشد الغنوشي على ضرورة التزام الحملات

<sup>6</sup> Munawir Sjadjali, *Islam dan Tata Negara*, (Jakarta: UI Press, 1990), p. 21.; Bandingkan juga dengan Agus Nugraha, *Pemilihan Presiden Dalam Islam*, dalam Refleksi Jurnal Kajian Agama dan Filsafat, UIN Syarif Hidayatullah, Jakarta, Vol. VI, Nomor 3, 2004, p. 325.

<sup>7</sup> Samuel W. Huntington, *Demokrasi Gelombang Ketiga*, translated by Asril Marjohan, (Jakarta: Grafiti, 1995), p. 7.

<sup>8</sup> Fazlur Rahman, *Islam and Modernity: Transformation of an Intellectual Tradition*, (University of Chicago Press, 1982).

<sup>9</sup> Tāhā Jābir al-'Alwānī, *Uṣūl al-Fiqh al-Islāmī: Manhaj Baḥth wa-Ma'rifa*, (Herndon: The International Institute of Islamic Thought, 1988).

## الانتخابية بالشفافية والأخلاق الإسلامية، مع تنظيم المال السياسي لضمان نزاهة العملية الديمقراطية وتكافؤ الفرص.<sup>10</sup>

وفي السنوات الأخيرة، بُرِزَتْ تسمياتٌ جديدة في الخطاب السياسي الشعبي، من قبيل مصطلح "ورق الغار" بوصفه تعبيراً رمزيًا عن المال السياسي. وقد أصبح توظيف المال في الحملات الانتخابية، بمختلف أشكاله، ظاهرةً شبه معلنة تؤثّر في فرص النجاح السياسي للمرشحين،<sup>11</sup> الأمر الذي استدعي اهتمام عدد من المفكرين والباحثين المعاصرين الذين ركزوا على البعد الأخلاقي في العمل السياسي، وعلى قيم الصدق، والأمانة، والشفافية، والتحذير من الكذب واستغلال المال، غير أن هذه المعالجات بقيت في معظمها جزئيةً أو معيارية، ولم تُبنَ على استقراء قرآنٍ شامل.

وفي هذا الإطار، تهدف هذه الدراسة إلى استكشاف التصور القرآني لقضايا الانتخابات، والحملات السياسية، والمال السياسي، وربط هذه القضايا بالسياق الاجتماعي والسياسي المعاصر، من خلال اعتماد منهج التفسير الموضوعي. ويُسعي البحث إلى استنطاق النص القرآني لاستخلاص القيم والمبادئ الكلية التي تضبط الممارسة السياسية، وتحليل مدى توافق أنماط الحملات الانتخابية المختلفة مع الأخلاق الإسلامية، فضلاً عن مناقشة ظاهرة المال السياسي في ضوء المفاهيم القرآنية المتعلقة بالأمانة، والعدل، ومنع الفساد. وتأتي هذه الدراسة استكمالاً ونقداً

<sup>10</sup> Rāshid al-Ghannūshī, *al-Mabādī' al-Asāsiyyah li-l-Dimugrāfiyyah wa-Uṣūl al-Hukm al-Islami*, (London: Mu'assasat al-Furqān li-l-Turāth al-Islāmī).

في الحملة السياسية، يُعدّ استخدام الاستعارات أسلوبًا تواصلياً فعالاً لتبسيط الأفكار للناخبين. فاستعارة "ورق الغار" توضح أن الأدوار الصغيرة داخل فريق الحملة— وإن كانت غير ظاهرة— لها تأثير حاسم في تحقيق النجاح، تماماً كما يضفي ورق الغار نكهة أساسية في الطيخ رغم كميته القليلة. وبالمثل، فإن توزيع الموارد المالية في السياسة قد يتم بمبالغ محددة ولكن بشكل مدروس، ما يجعل أثرها تراكمياً ومؤثراً في نتائج الانتخابات.

<sup>11</sup> Abdul Halim Barakatullah, *Menjual Hak Memilih pada Pemilihan Umum Dalam Perspektif Hukum Perjanjian*, dalam Jurnal Konstitusi, IAIN Antasari, 2009, p. 25.

للدراسات السابقة التي تناولت السياسة في الإسلام من زوايا فقهية أو فكرية عامة، لكنها لم تقدم – في الغالب – قراءةً قرآنيةً موضوعيةً متكاملةً تجمع بين هذه القضايا الثلاث في إطار واحد. وانطلاقاً مما سبق، تتجلّي الفجوة البحثية في غياب دراسةٍ قرآنيةٍ موضوعيةٍ متكاملةٍ تعالجُ قضايا الانتخابات والحملات السياسية والمال السياسي بوصفها منظومةً متربطةً في الواقع السياسي المعاصر، لا مجرد معالجاتٍ أخلاقيةٍ جزئية. وتكمّن جدة هذه الدراسة وأهميتها في توظيف منهج التفسير الموضوعي لاستقراء الآيات ذات الصلة وربطها بالسياق السياسي الراهن، بما يُبرّز عالمية الهدایة القرآنية ودورها في توجيه الممارسة السياسية نحو مزيدٍ من العدل والنزاهة والشفافية.

## ب. الإطار النظري

### ١. الانتخاب العام بإندونيسيا

#### أ) تعريف الانتخاب

أندرو رينولدز Andrew Reynolds، بروفيسور في مجال العلوم السياسية والدراسات الدولية، يصف الانتخابات العامة كعملية ديمقراطية أساسية يتم فيها تحويل أصوات المجتمع إلى مقاعد في البرلمان عن طريق الأحزاب والمرشحين. يعتبر هذا النوع من الانتخابات وسيلة حيوية للمواطنين لاختيار ممثلين يعبرون عن مصالحهم وتطلعاتهم، والذين سيشاركون في اتخاذ القرارات الحكومية وصياغة السياسات العامة.<sup>13</sup>

<sup>13</sup> Andrew Reynolds, dkk., *Electoral Sistem Design: The New International IDEA Handbook*, (Stockholm: IDEA, 2005) p .9-14

وفي سياق جمهورية إندونيسيا الموحدة، التي تقوم على المبادئ الخمسة المعروفة بالبانجاسيلا (PANCASILA)<sup>١٤</sup> والدستور الوطني لعام ١٩٤٥ (UUD 1945)<sup>١٥</sup>، فالانتخابات العامة تعد أحد أهم ركائز النظام الديمقراطي. تمثل هذه الانتخابات آلية حقيقة لتجسيد سلطة الشعب مباشرة، حيث يحظى كل مواطن بفرصة متساوية للمشاركة في العملية الانتخابية دون أي تدخل أو ضغط خارجي. يتم ضمان سرية ونزاهة العملية الانتخابية، مما يسهم في تحقيق شكل فعال من أشكال الحكم الشعبي.

الانتخابات العامة هي آلية تتيح للشعب الحفاظ على السيطرة على اختيار ممثليهم في المؤسسات الحكومية، مما يتيح لهم تحديد اتجاه السياسات الوطنية وتشكيل مستقبل البلاد من خلال اختيار المرشحين الذين يعتقدون أنهم الأكثر تمثيلاً لهم

<sup>١٤</sup> بانجاسيلا هي الأساس والفلسفة التي تقوم عليها جمهورية إندونيسيا، وتعود مرجعاً للحياة الوطنية والدستورية. وتتكون البانجاسيلا من خمسة مبادئ، هي (١) الإيمان بالله الواحد الأحد، و(٢) الإنسانية العادلة والمتحضرة، و(٣) وحدة إندونيسيا، و(٤) الديمocratic القائمة على الحكمة من خلال التشاور والت Mutualism، و(٥) العدالة الاجتماعية لجميع أبناء الشعب الإندونيسي. وقد وردت هذه المبادئ الخمسة في الفقرة الرابعة من ديباجة دستور عام ١٩٤٥ وتشكل الأيديولوجيا الأساسية للشعب الإندونيسي. للمزيد من المعلومات اقرأ: محمد راقي حسني، "المكانة القانونية لبانجاسيلا والدستور في النظام الدستوري الإندونيسي" المكتوبة باللغة الإندونيسية فيما يلي:

Mohamad Roky Huzaeni, "Kedudukan Hukum Pancasila dan Konstitusi dalam Sistem Ketatanegaraan Indonesia" dalam *Pancasila: Jurnal Keindonesiaan*, Vol. 02, No. 01, April 2022, p. 114-125.

<sup>١٥</sup> يُعد دستور جمهورية إندونيسيا لعام ١٩٤٥ (UUD 1945) دستوراً مكتوبًا يمثل القانون الأساسي الأعلى في النظام الدستوري الإندونيسي. ويقوم الدستور بوظيفة توجيه إدارة شؤون الدولة، وتنظيم توزيع السلطات، وضمان حقوق وواجبات المواطنين، كما يُشكل الأساس في سن التشريعات. ويحتمل دستور عام ١٩٤٥ قمة الهرم القانوني الوطني، مستنداً إلى قيم بانتشاسيلا بوصفها الأساس الفلسفى والأيديولوجي للدولة. للمزيد من المعلومات اقرأ: محمد راقى حسنى، "المكانة القانونية لبانجاسيلا والدستور في النظام الدستوري الإندونيسي" المكتوبة باللغة الإندونيسية فيما يلي:

Mohamad Roky Huzaeni, "Kedudukan Hukum Pancasila dan Konstitusi dalam Sistem Ketatanegaraan Indonesia" dalam *Pancasila: Jurnal Keindonesiaan*, Vol. 02, No. 01, April 2022, p. 114-125.

وللمصالحهم. لضمان نجاح العملية الانتخابية، من الضروري الحفاظ على النزاهة والشفافية والعدالة في جميع مراحلها، بدءاً من تنظيم الانتخابات وصولاً إلى فرز الأصوات. إن الالتزام بمبادئ الديمقراطية من قبل جميع الأطراف وضمان المشاركة الفعالة لجميع فئات المجتمع يعد أمراً أساسياً لضمان تمثيل عادل يعكس إرادة الشعب بدقة. هذا الالتزام لا يعزز الثقة في النظام الانتخابي فحسب، بل يساهم أيضاً في تعزيز الاستقرار السياسي وتحقيقه بشكل أفضل. عندما يتمكن المواطنين من المشاركة الفعالة في العملية الانتخابية، وعندما يتم ضمان نزاهة وشفافية الانتخابات، فإن ذلك يؤدي إلى تعزيز شرعية الحكومة المنتخبة وتقوية الاستقرار السياسي، مما يساهم في الحفاظ على التوازن الاجتماعي وتعزيز التنمية المستدامة في البلاد.

## ب) الانتخاب والديمقراطية<sup>١٦</sup> ياندونيسيا

الانتخابات العامة في سياق الدراسات السياسية تتجاوز مجرد عملية شكلية. إنها ركيزة أساسية في ممارسة السياسة التي تمكّن من تشكيل حكومة تمثل حقاً آمال ومصالح الشعب. في الدول الديمقراطية، لا يُشَكِّل الانتخاب العامة شيئاً يمكن الجدل فيه؛ فهي تعتبر المؤشر الرئيسي لقدرة الديمقراطية في العمل في دولة

<sup>١٦</sup> الديمقراطية هي نظام حكم ينبع قوامه من الشعب، سواء مباشرة من الشعب نفسه أو من خلال ممثلين. كلمة "ديمقراطية" مشتقة من اللغة اليونانية، ديموكراتيا، والتي تتألف من الكلمات ديموس (الشعب) وكراتوس (السلطة)، وتشير إلى النظام السياسي الذي ظهر في أثينا، اليونان القديمة، في القرنين الخامس والرابع قبل الميلاد. ببساطة، يمكن تفسير الديمقراطية على أنها حكومة تمارس من قبل الشعب، من أجل الشعب، وعلى يد الشعب. هذا هو مفهوم مفهوم يفهمه العديد من الناس. للمزيد: راجع إلى:

Azumardi Azra, *Demokrasi, Hak Asasi Manusia, dan Masyarakat Madani* (Jakarta: Prenada Media, 2005), p. 125

ما.<sup>17</sup> في جوهرها، الديمقراطية هي نظام حكم يقوم على أساس الشعب. ضمن هذا الإطار، تصبح الانتخابات العامة مركز النشاط السياسي حيث يشارك الشعب مباشرة من خلال اختيار ممثليهم في تشكيل الحكومة. إن عملية الانتخابات العامة النزيهة، والشفافة، والحرة تعكس مدى احترام المجتمع لمبادئ الديمقراطية. لذا، يصبح جودة ونزاهة الانتخابات العامة المعيار الرئيسي لتقدير صحة الحياة السياسية في دولة ما. أكثر من مجرد عملية تقنية، الانتخابات العامة هي شكل فعلي لمشاركة نشطة من جانب الشعب في تحديد الاتجاهات والسياسات الحكومية. وهذا يظهر أن الانتخابات العامة ليست مجرد وسيلة لاختيار القادة، بل هي أيضًا وسيلة لبناء أسس قوية لنظام سياسي ديمقراطي ومستجيب لاحتياجات المجتمع.<sup>18</sup>

يتجلّى تطبيق فكرة حكم الشعب من خلال آلية الانتخابات العامة، حيث يحق للمواطنين اختيار الفرد الذي سيمثلهم ويقود بلادهم. تعتبر الانتخابات العامة أساساً لنظام الديمقراطية، حيث يلعب المواطنون دوراً نشطاً في تحديد مسار وقيادة بلادهم. من خلال هذه العملية، يتاح للشعب فرصة للتعبير عن تفضيلاتهم السياسية و اختيار القادة الذين يعتبرونهم الأكثر ملائمة لتمثيل مصالحهم. فبالإضافة إلى كونها أداة لتحديد التمثيل السياسي، تعمل الانتخابات العامة أيضاً كآلية لاختيار المرشحين المؤهلين لتمثيل صالح الشعب. يتماشى هذا مع مبدأ سيادة القانون، حيث يتم اختيار القادة لصنع السياسات وتنفيذ إرادة الشعب بمسؤولية كاملة. من خلال المشاركة في الانتخابات العامة، يتاح للشعب فرصة

<sup>17</sup> Syamsuddin Haris, *Menggugat Pemilihan Umum Orde Baru, Sebuah Bunga Rampai*, (Jakarta: Yayasan Obor Indonesia dan PPW-LIPI, 1998), p. 7.

<sup>18</sup> G. Sorensen, *Demokrasi dan Demokratisasi*, (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2003), p. 1.

لضمان احترام وتحقيق حقوقهم الأساسية، بما في ذلك المساواة أمام القانون<sup>19</sup> والحكم.

من أجل ضمان نجاح الانتخابات العامة، يجب أن ترتفع مبادئ الصدق والمحりة والسرية والعدالة والمشاركة المباشرة من قبل الشعب. هذا أمر ضروري للحفاظ على نزاهة وشرعية العملية الديمقراطية.<sup>20</sup> توجد أنواع مختلفة من أنظمة الانتخابات العامة المستخدمة في مختلف الدول، بما في ذلك الأغلبية والتتمثيل النسبي ونظام الأغلبية النسبية. تطبق إندونيسيا نظام الأغلبية النسبية في انتخاباتها العامة.<sup>21</sup>

تلعب الأحزاب السياسية دوراً مهماً في الانتخابات العامة، حيث تمثل وسيلة لمختلف التطلعات السياسية ومصالح المجتمع.<sup>22</sup> يُظهر نجاح تنفيذ الانتخابات العامة ذات الجودة كل خمس سنوات نضوج الديمقراطية في إندونيسيا. ومع ذلك، لتحسين الجودة بشكل مستمر، يجب إجراء تحسينات على نظام الأحزاب السياسية لتحقيق مبدأ سيادة الشعب بشكل أفضل. إن الانتخابات العامة ذات الجودة ستعزز تنفيذ قيم البانشاسيلا والدستور عام ١٩٤٥ بطريقة مستمرة وصادقة.<sup>23</sup>

<sup>19</sup> M. Mahfud, *Buku Hukum dan Pilar-Pilar Demokrasi*, (Yogyakarta: Gama Media, 1999). p. 221-222.

<sup>20</sup> Undang-Undang Nomor 12 Tahun 2003 dan Undang-Undang No. 23 Tahun 2003

<sup>21</sup> Kacung Marijan, *Sistem Politik Indonesia: Konsolidasi Demokrasi Pasca-Orde Baru* (Jakarta: Kencana, 2010), p. 100.

<sup>22</sup> Yusril Ihza Mahendra, *Dinamika Tatanegara Indonesia: Kompilasi Aktual Masalah Konstitusi Dewan Perwakilan dan Sistem Kepartaian* (Jakarta: Gema Insani Press, 1996), p. 204.

<sup>23</sup> Yusril Ihza Mahendra, *Dinamika Tatanegara Indonesia...*, p. 207-208.

## ٢. الحملات السياسية والأموال السياسية

### أ) الحملات السياسية

الحملات الانتخابية هي محاولة للحصول على الدعم أو تحقيق هدف معين، سواءً أكانت المحاولة من قبل الأفراد أو الجماعات المنظمة. يهدف ذلك إلى التأثير في عملية اتخاذ القرارات داخل مجموعة ما. في السياق السياسي، تصبح الحملة السياسية استراتيجية أساسية للغاية لجذب دعم الناخبين خلال الانتخابات، مع الهدف النهائي للوصول إلى السلطة. يمكن أن تستخدم الحملة السياسية مختلف الأساليب، بدءًا من إعطاء وعود للناخبين حتى استخدام التكتيكات التهديدية، كل ذلك بهدف تحقيق النتائج المرغوبة.<sup>24</sup>

من منظور الأحزاب السياسية، تُعتبر الحملة السياسية جزءًا حيوياً من استراتيجية التسويق السياسي قبل الانتخابات. تلعب هذه المرحلة دوراً كبيراً في تحديد نجاح المرشح. الحملة السياسية هي أيضًا جزء لا يتجزأ من عملية اختيار رؤساء المناطق، وفقًا للتشرعيات التي تشدد على أن الحملة يجب أن تكون جزءًا لا يتجزأ من هذه العملية.<sup>25</sup>

غالبًا ما تُعتبر الحملة السياسية فترة مكثفة للغاية في التفاعل بين الأحزاب السياسية والجمهور قبل الانتخابات العامة. إنها فترة هامة للغاية للمتنافسين لنقل برامجهم الانتخابية، وتأثير الرأي العام، وتحريك المجتمع للتصويت في يوم الاقتراع. ذهب لوك وهاريس Lock and Harris إلى أن أحد الأهداف الرئيسية للحملة السياسية هو بناء صورة سياسية. لذلك، يجب على الأحزاب السياسية تعزيز

<sup>24</sup> Syarif Hidayat (Ed.), “Bisnis dan Politik di Tingkat Lokal: Pengusaha, Penguasa dan Penyelenggara Pemerintahan Pasca Pilkada”, (Jakarta: P2E-LIPI, 2006), p. 276.

<sup>25</sup> Lihat Undang-Undang Dasar 1945 Pasal 28C Ayat (2). Undang-Undang Nomor 12 Tahun 2003 tentang Pemilihan Umum Anggota DPR, DPD, dan DPRD

الروابط الأيديولوجية وهويتها بين أعضائها ومؤيديها، ونقل الصورة التي ترغب في بنائها للأطراف الخارجية للحزب، بما في ذلك وسائل الإعلام والجمهور العام. وبالتالي، تصبح الحملة السياسية استراتيجية معقدة للغاية في محاولة لكسب دعم وثقة الناخبين.<sup>26</sup>

## ب) الأموال السياسية في الانتخاب

الأموال السياسية هي ممارسة تستخدم المال كأداة لتأثير قرار معين. في هذا السياق، يُستخدم المال بوصفه وسيلةً لتأثير الأفراد أو الجماعات في عملية اتخاذ القرارات، بحيث لا يعتمد القرار على مبادئ العقلانية، بل يعتمد بالأساس على رغبة المانحين في تحقيق الربح. تسبب ممارسة الأموال السياسية في تأثيرات خطيرة على نزاهة الديمقراطية والعدالة السياسية.<sup>27</sup>

في سياق الانتخابات العامة، يشتمل المال السياسي على مجموعة متنوعة من الجهود لتلاعب في عملية الديمقراطية من خلال استغلال الثروة أو العوائد المالية لتأثير تفضيلات الناخبين. تشمل هذه الممارسة شراء الأصوات أو المرشحين، وتلاعب في تمويل الحملات الانتخابية، وسوء استخدام السلطة لتأثير نتائج الانتخابات. هذه التهديدات يمكن أن تضر بنزاهة الديمقراطية، وتقلل من

<sup>26</sup> Soedarsono, *Mahkamah Konstitusi Sebagai Pengawal Demokrasi*, (Jakarta:Sekretaris Jenderal dan Kepaniteraan NKRI, 2006), p. 172.

<sup>27</sup> Ebin Danius, *Politik Uang dan Uang Rakyat*, Universitas Halmahera, 1999, dalam [www.uniera.ac.id/pub/1/1/](http://www.uniera.ac.id/pub/1/1/).

مشاركة المجتمع، وتتطلب تطبيق قوانين صارمة وشفافية في تمويل الحملات لضمان تمثيل عادل لجميع الناخبين.<sup>28</sup>

في سياق انتخابات رؤساء المحافظات أو المناطق، يكتسب المال السياسي أشكالاً أكثر تنوعاً. ومن ذلك ما يُعرف محلياً بـ "sewa" (استئجار القوارب) حيث يُلزم المرشح بدفع مبالغ مالية كبيرة لجهات معينة، سواء قبل ترشحه أو بعده. كما قد يحظى المرشحون الذين يتمتعون بدعم قوي، ولا سيما من يشغلون المنصب حالياً، بدعم مالي كبير من رجال أعمال أصحاب مصالح اقتصادية داخل تلك المنطقة.

تتضمن التنظيمات المتعلقة بالمال السياسي في إندونيسيا حظر الحملات الانتخابية التي تعد عمداً بتقديم أو وعد أو إعطاء المال أو موارد أخرى لتأثير الاختيار. ومع ذلك، غالباً ما تظل هذه التنظيمات عرضة للاستغلال لأن ممارسات

---

<sup>28</sup> تتنوع ممارسات الأموال السياسية في الانتخابات بشكل كبير. منها: (أ) توزيع التبرعات سواء كانت عبارة عن سلع أو أموال لأعضاء الحزب، والمشجعين، والفنانين، والجماعات المحددة، (ب) تقديم التبرعات من قبل رجال الأعمال الكبار لصلاح حزب سياسي معين، مع تنازلات غير قانونية، (ج) إساءة استخدام السلطة والمرافق الحكومية لصلاح حزب سياسي معين أو لجذب التعاطف له، مثل إساءة استخدام أموال شبكة الأمان الاجتماعي (Jaring Pengaman Sosial) وغيرها. من أجل المزيد راجع:

Arif Rahman, *Politik Uang dalam Pemilu di Indonesia*, (Penerbit Sinar Harapan, 2019), p. 45. "سياسة استئجار القوارب" هي ممارسة سياسية شائعة في إندونيسيا، خاصة في سياق انتخابات رؤساء المحافظات أو المناطق. في هذه الممارسة، يطالب المرشح أو الحزب السياسي بدفع مبلغ كبير من المال لأطراف معينة، سواء قبل أو بعد ترشيح المرشح. يهدف هذا إلى الحصول على دعم أو تأثير من الأطراف التي تلعب دوراً مهماً في منطقة أو مجتمع معين، بحيث يمكن للمرشح الحصول على ميزة في المنافسة السياسية. تحدث هذه الممارسة غالباً في عملية انتخابات المحليين في إندونيسيا وقد أثارت اهتماماً بسبب ظهور قضايا الفساد والمال السياسي. من أجل المزيد،

راجع:  
<https://news.republika.co.id/berita/p2v0nd438/seputar-sewa-perahu-partai-politik-di-pilkada>, dikases pada 02 Mei 2022

إعطاء المال أو الموارد غالباً ما يتم تمويهها كtributes أو مساعدات اجتماعية للمجتمع.<sup>30</sup>

هذه الضرورات في التنظيم تفتح الباب أمام ممارسات الأموال السياسية التي قد تؤثر على نزاهة الانتخابات والديمقراطية بشكل شامل. هناك فجوة كبيرة يمكن استغلالها لأن المنح غالباً ما تمثل على أنها تبرعات للمساجد أو المدارس الدينية أو على شكل مساعدات للبنية التحتية للمجتمع. ممارسات الأموال السياسية تنتشر أيضاً في مختلف الأنشطة الأخرى، مثل البطولات الرياضية أو الأسواق الرخيصة التي تقام بها بيع مواد غذائية بأسعار مخفضة جدًا. لمواجهة هذه المشكلة بفعالية، يتطلب تشديد وتوحيد التنظيمات بشكل أكبر في تطبيقها. كما أن زيادة الوعي بخطورة المال السياسي وتطبيق القوانين بحزم هما خطوة مهمة لتنقية العملية السياسية من هذه الممارسات الضارة.<sup>31</sup>

### ج. رؤية قرآنية للانتخابات، والحملات، والأموال السياسية

يستخدم هذا المقال منهج التفسير الموضوعي لدراسة موضوع الانتخابات العامة والحملات السياسية والأموال السياسية في ضوء القرآن. يبدأ هذا المنهج بتحديد الموضوع الرئيسي الذي سيتم تحليله في القرآن، والذي يرتبط في هذه الحالة بالظواهر السياسية، والانتخابات، والحملات السياسية، والأموال السياسية. بعد تحديد الموضوع، يتم جمع الآيات المتعلقة به، ثم تصنيفها بناءً على الموضوعات

<sup>30</sup> Ramelan Surbakti, Kompas, 2 April 2005 dalam Luthfi J. Kurniawan, *Peta Korupsi di Daerah*, (MCW and Yappika, 2006), p. 229.

<sup>31</sup> Kacung Marijan, *Sistem Politik Indonesia: Konsolidasi Demokrasi Pasca-Orde Baru* (Jakarta: Kencana, 2010), hlm. 100.

الفرعية المرتبطة لتسهيل الفهم. بعد ذلك، يتم إجراء تحليل سياقي يأخذ في الاعتبار الجوانب التاريخية والاجتماعية واللغوية للآيات المجموعة، بهدف الحصول على فهم أعمق حول كيفية تطبيق هذه المفاهيم في السياق المعاصر. في مرحلة التفسير، يتم الكشف عن معاني الآيات من خلال دمج التفسير التقليدي والحديث للحصول على رؤية شاملة. وأخيراً، يتضمن هذا المنهج انعكاساً حول مدى ارتباط الموضوع بالقضايا المعاصرة، مما يجعله أكثر قابلية للتطبيق وملاءمة لاحتياجات العصر الحالي، خاصة فيما يتعلق بالسياسة والأموال في الحياة السياسية.

## ١. الانتخابات في القرآن

خطاب الانتخابات في القرآن يشكل جزءاً هاماً من النقاش حول العلاقة بين الإسلام ونظام الحكم.<sup>٣٤</sup> ومع ذلك، من المهم أن نتذكر أن القرآن لا يقدم توجيهات محددة بشكل فعلي بشأن شكل الحكومة التي يجب على المسلمين اعتمادها. بل، في العديد من الحالات، يقدم القرآن مبادئ أكثر عمومية حول العدل والحكمة والعدل في الحكم، دون تفصيل الهيكل السياسي المحدد.

<sup>٣٤</sup> ذهب منور شاذلي إلى أن هناك ثلاثة فئات من وجهات النظر حول العلاقة بين الإسلام والدولة بين الشخصيات الإسلامية. الفئة الأولى هي الأصولية التقليدية، التي تؤمن بأن الإسلام هو دين كامل في تنظيم جميع جوانب حياة الإنسان، بما في ذلك حياة الدولة. وبالتالي، وفقاً لهذا الرأي، لا يوجد سبب لفصل الإسلام عن الدولة. بين الشخصيات التي تمثل هذا التوجه هم رشيد رضا والمودودي. والفئة الثانية هي الحديثة المتكاملة، التي ترى أن الإسلام لا يقدم نظام دولة مفصل، ولكن يحتوي على قيم أخلاقية لحياة الدولة في طياته. الشخصيات البارزة في هذا التوجه هي محمد حسين حيك. أما الفئة الثالثة فهي الوطنية العلمانية، التي تعتقد أن الإسلام ليس له علاقة خاصة بالدولة. وتستند هذه الرؤية إلى الاعتقاد بأن النبي محمد لم يكن رئيساً لدولة. الشخصيات البارزة في هذا التوجه هي علي عبد الرزاق وطه حسين. من أجل المزيد من المعلومات، راجع:

ظهر الإسلام في سياق المجتمعات القبائلية التي لا تمتلك هيكل دولية منظمة، والتي غالباً ما يُشار إليها بأنها مجتمعات قبائلية بلا دولة. في هذه الحالة، تم تشجيع النبي محمد على تأسيس مجتمع سياسي ديني يستند إلى القيم والمعتقدات الإسلامية كمعيار أساسي لعضويته. ومع ذلك، يجب ملاحظة أن هذا المجتمع لم يجر أتباعه على الانضواء تلقائياً تحت سلطة قيادة معينة.<sup>33</sup>

انتخاب الخليفة بعد وفاة النبي محمد كان لحظة حاسمة في تاريخ الإسلام المبكر، ويمكن تنفيذ هذه العملية من خلال طريقتين تم توضيجهما. أولاً، التعيين من قبل الخليفة الحالي بأن شخص ما سيصبح الخليفة التالي، ثانياً، بموافقة أهل الحل والعقد، وهم الشخصيات البارزة في المجتمع والتي يعتبر أن لديها السلطة والحكمة لاختيار القائد.<sup>34</sup>

حافظ الخليفتان الأولان بعد الرسول، أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب، بقوة على أهمية الشرعية السياسية من خلال تكيف مبادئ التقاليد العربية البدوية في هيكل الحكم الإسلامي. وذلك باستخلاص ثلاث مبادئ رئيسية، وهي: المشاوراة، فالعقد (العقد السياسي بين الحاكم والشعب)، ثم البيعة (الولاء). هذه المبادئ شكلت أساس الشرعية السياسية في الإسلام في الفترة الأولى. ومع مرور الزمن، بدأت تلك المبادئ تتآكل. ظهور الدولة الأموية جلب تغييرات جوهرية في النظام السياسي الإسلامي. بدأت المشاوراة، والعقد، والبيعة تتتجاهل، محل نظام ملكي نصف أرستقراطي يورث السلطة من السلالة السابقة. تعكس هذه التغييرات الديناميات السياسية والاجتماعية المعقدة في المجتمع الإسلامي في تلك الفترة. وفي

<sup>33</sup> Noorhaidi Hasan, *Islam Politik di Dunia Kontemporer: Konsep, Genealogi, dan Teori* (Yogyakarta: SUKA-Press UIN Sunan Kalijaga, 2012), p. 18-19.

<sup>34</sup> Rusdi Ali Muhammad, *Politik Islam: Sebuah Pengantar* (Yogyakarta: BDI dan Yasat, 2000), p. 67.

الفترة اللاحقة، أعطت نظريات القانون أهمية لسلطة الحاكم (الخليفة) كرمز سياسي ولا تحاد الجماهير (الجامعة) كقاعدة جماهيرية. تعكس هذه التطورات تطور الفكر السياسي والقانوني في الإسلام، حيث أصبحت السلطة السياسية تتمرّكز أكثر فأكثر في فرد أو جماعة معينة، بدلاً من التركيز على استشارة ومشاركة نشطة من الجماعة.<sup>35</sup>

أما فيما يتعلق بتقنية تطبيق المشورة، فإن هذا الأمر يرجع شأنه إلى المسلمين. فتقنية تطبيق المشورة في الإسلام تبرز أهمية الشورى في صنع القرارات السياسية والاجتماعية. في عهد النبوة، كان النبي محمد صلى الله عليه وسلم يشجع على التشاور وجمع الآراء بين أصحابه. استمر هذا النهج مع الخلفاء الراشدين، حيث كانوا يستمعون لآراء الناس ويتشاورون في القضايا الهامة. تطورت هذه التقنية مع تشكيل الدولة الإسلامية، حيث شكلت هيئات مثل مجلس الشورى في العصر العباسي لتمثيل آراء الشعب وتحديد رئيس الحكومة للمقاطعة. في العصر الحديث، يمكن تنفيذ المشورة من خلال هيئات حكومية مثل مجلس النواب، ومع ذلك ينبغي أن يُطبق المبدأ بحكمة وتوازن وبطريقة شفافة ومفتوحة للجميع، مع المحافظة على قيمها الأساسية المستمدة من القرآن والسنة النبوية.<sup>36</sup>

يؤكد العديد من العلماء المعاصرين، مثل الشيخ محمد يوسف القرضاوي، والشيخ فيصل مولوي، والشيخ عبد الكريم زيدان، والشيخ جاد الحق، على أن مصطلح "الشهادة" في القرآن والحديث قد يرتبط بمفهوم الانتخابات العامة، وأن عملية الانتخابات العامة التي تندّرّج ضمن نظام الديمقراطية يجب أن تُطبق وفقاً

<sup>35</sup> Noorhaidi Hasan, *Islam Politik di Dunnia Kontemporer...*, p. 21-22.

<sup>36</sup> Muhammad Nur, NII (*Negara Islam Indonesia*) No, NII (*Negara Indonesia Islami*): Pergulatan Konsep Negara dalam Peradaban Islam Modern (Yogyakarta: SUKA-Press UIN Sunan Kalijaga, 2011), p. 94.

لروح بعض الآيات القرآنية. تظهر مفاهيم "الشهادة" في القرآن بشكل متعدد، سواء كانت عبارة عن أفعال أو أسماء، ومن بين الآيات التي ترتبط بهذا المصطلح قوله تعالى: **وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءِ إِذَا مَا دُعُوا** (البقرة: ٢٨٦).

هذه الآية السابقة نفسها تحت الشهود على تقديم شهادتهم عند استدعائهم. فيمكن استخدام مفهوم "الشهادة" في الإسلام كمنصة لنظام الانتخابات العامة، حيث يعتبر هذا النوع من الانتخابات المكان الذي يعبر فيه الأفراد عن اختياراتهم وشهادتهم بشأن الشخص الذي يصلح ليكون قائداً. ونظرًا لذلك، يحضر في الإسلام إخفاء الخير، بل يُشجع على إظهاره بقدر المستطاع. وفي سياق آخر، إذا لم يكن الشخص قادرًا على منع الشر بأفعاله، يمكنه فعل ذلك عن طريق الإدلاء بصوته في عملية الانتخابات العامة. وبينما عليه، يعتبر التصويت في الانتخابات العامة وسيلة من وسائل الإختيار التي يمكن اتخاذها لمنع الشر من خلال اختيار قائد يصلح لهذا الغرض.<sup>37</sup> ومن هنا، لا يُفاجئ أن الله لا يحب أولئك الذين يخفون شهادتهم الصالحة وأن يكون لهم قلب صالح، وهو ما يجعل بعض العلماء يوافقون على ضرورة وجود نظام الانتخابات العامة لاختيار القادة في المجتمع الإسلامي.

تعتبر عملية الانتخابات العامة من الأنظمة المستخدمة في نظام الديمقراطية لتحديد قادة المجتمع. وتُعتبر الشعارات مثل "صوت الشعب صوت الله" في الإسلام واجباً على كل فرد للتعبير عن الخير على وجه الأرض. ومن الضروري جداً لكل إنسان، وخاصة المسلم، أن يُظهر صوته في اختيار قادة جيدين من أجل تحقيق العدل على وجه الأرض. فقد قال تعالى: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقُولُوا اللَّهُ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا، يُصْلِحَ لَكُمْ أَعْمَلَكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِعَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْرًا عَظِيمًا" (سورة الأحزاب: ٧٠).

<sup>37</sup> <http://www.qaradawi.net/new/Articles-124>

هذه الآية تأمر بإعطاء الشهادة الحسنة. إذا كان الشخص مأموراً بالخير من القول، فهو في الوقت نفسه منع من التعبير عن الشر، ولا سيما إعطاء شهادة كاذبة. فإن الأقوال البذيئة حتى الشهادة الزائفة محظورة جداً في الدين. حيث قال تعالى: "وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الْرُّؤْرِ" (سورة الحج: ٣٠).

وبالتالي، فإن إعطاء الصوت في الانتخابات العامة كجزء من المشاركة في الديمقراطية لا يتعارض في الواقع مع القيم القرآنية. إعطاء الصوت في الانتخابات العامة ليس مجرد فرحة بالديمقراطية، بل هو بالعكس تمثيل لشهادة الفرد أمام الله في اختيار قادتهم الأفضل. من الجانب التاريخي، يمكن استخدام الحجج لشرح الآيات القرآنية في سياق آليات الانتخابات العامة في نظام الديمقراطية. وفي تاريخ الإسلام، لم تكن هناك أبداً آلية ثابتة للخلافة. حيث تم تعين الخلفاء الأربع الأوائل بعد وفاة النبي محمد، بآليات مختلفة تماماً عن بعضها البعض<sup>38</sup> وعلى الرغم من ذلك، فإن تعين رئيس الدولة كان المفتاح لمعرفة نظام الحكم.

بالإضافة إلى ذلك، فإن الانتخابات العامة كجهد للبحث عن قادة ومرشحين متازين للإشراف على نظام المجتمع لا تتعارض بالطبع مع روحانية الأنبياء. حيث لا يمكن فصل تاريخ الأنبياء عن دورهم الأساسي في تحسين نظام المجتمع والدولة. فالأنبياء كانوا نشطين بشكل فعال في تحسين نظام المجتمع وتطور النظام السائد في عصرهم. على سبيل المثال، كان النبي إبراهيم يعبر بنشاط عن الخير على الرغم من مواجهته لملك نمرود، والنبي يوسف شارك في تحسين نظام الشؤون المالية في عهد قطيفر العزيز (عزيز مصر)، والنبي موسى وهارون قاوماً بشكل موافق الظلم الذي ارتكبه الملك فرعون. وكانت النقطة الأساسية في مهمة

<sup>38</sup> Munawir Sjadjali, *Islam, dan Tata Negara*, p. 21-33.

الأنبياء هي المشاركة الفعالة في تحسين نظام الحكم، بما في ذلك اختيار أو تحديد قادة جيدين.

## ٢. الحملات السياسية في القرآن

الحملات السياسية، في سياقها العام، غالباً ما يعتبر وسيلة لتقديم وترويج ودعم شخص معين يتنافس في الانتخابات العامة.<sup>39</sup> ومع ذلك، يجب أن نلاحظ أن الحملات ليست دائماً مرتبطة بالسياسة الرسمية، مثل الحملات للحصول على مناصب في الحكومة أو ما شابه ذلك. فكيف يستجيب القرآن الكريم للحملات السياسية التي تهدف إلى تقديم الشخص الذي سيتم اختياره من قبل الشعب؟ ففي القرآن الكريم، لا يمكن ببساطة تحديد موقف واضح حول الحملات السياسية، فعادةً ما ينظر إليها على أنها ممنوعة لأنها تتضمن عرض جوانب شخصية لشخص ما أو أمم الآخرين، وهو ما يعتبر في الإسلام سلوكاً غير محبذ. لكن، ينبغي أن ننظر إلى الحملات بشكل أوسع باعتبارها وسيلة للتعریف بين المرشحين للقيادة والناخبين الذين سيمنحون أصواتهم.

فالنبي يوسف عليه السلام من أبرز الأمثلة المذكورة في القرآن الكريم في مجال الحملات السياسية. لأنه قدّم نفسه ملك مصر بمهاراته وكفاءاته خاصة في مجال تنظيم الأموال ليعينه الملك وزيرًا في الشؤون المالية. فالجهود التي بذلها النبي يوسف في هذا السياق لم تكن لغرض إظهار مزاياه، بل كانت وسيلة وعملية للتعرف. وما فعله النبي يوسف في هذا السياق يُشار إليه باسم "الحملة المباشرة" من

<sup>39</sup> Samuel W. Huntington, *Demokrasi Gelombang Ketiga*, (Terj. Asril Marjohan), Judul Aslinya "The Third Wave: Democratization the Las Twentieth Century", (Jakarta: Grafiti, 1995), p. 7.

قبل المرشحين للقيادة. وقد حصل النبي يوسف على هذه المنصب بموافقة ورغبة الملك، بل عينه بعد ذلك منصب عزيز مصر (رئيس الوزراء بمصر). هذه القصة مذكورة في قوله تعالى: قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَرَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِظْتُ عَلِيمٌ (يوسف: ٥٥). فلابد من الإشارة إلى أن المفهوم الذي تم عرضه لا ينطبق فقط على النبي يوسف. ففي الآية التالية، وهي الآية ٥٦ من سورة يوسف، يوضح الله أنه سيمنح رحمته لمن يشاء ولن يضيع أجر المحسنين حيث قال تعالى: وَكَذَلِكَ مَكَّنَاهُ لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَبْوَأُ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيغُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ. (يوسف: ٥٥). وبمعنى آخر، فإنه يسمح بالحملات الانتخابية طالما أنها لا تخرج عن المبادئ المحظورة في الدين.

وبالإضافة إلى قصة يوسف، هناك قصة أخرى في القرآن توضح مفهوم الحملة الانتخابية وهي قصة إحدى ابنتي النبي شعيب التي أعجبت النبي موسى. قصة ابنتي النبي شعيب في القرآن الكريم توفر لنا فهماً آخر لمفهوم الحملة الانتخابية والتعريف بالشخصية المناسبة للمسؤولية. في هذه القصة، نرى كيف استجابت الفتاة إلى موسى عليه السلام بعد ما ساعدتها على إسقاء غنمها، وكيف أعربت عن امتنانها ورغبتها في توظيفها في عائلتها. فالنقطة المهمة هنا هي أن الفتاة لم تقترب توظيف موسى فقط لأنها أعجبت به شخصياً، بل لأنها رأت فيه صفات مميزة تجعله مؤهلاً للقيادة والمسؤولية. واعتبرت أن قوته وأمانته يجعلانه مناسباً لتكون جزءاً من عائلتها ومجتمعها.

هذه القصة تعكس مفهوم الحملة الانتخابية بطريقة أنها عملية للتعرف بالشخصية المناسبة للمسؤولية، وليس مجرد عرض للمزايا الشخصية. فعندما ننظر إلى التاريخ الإسلامي، نجد أن القادة الصالحين كانوا يختارون بناءً على قدراتهم وخلقهم الحسن، وليس فقط بناءً على شهرتهم أو ثروتهم. وبالتالي، يمكننا استخلاص

درساً مهماً من قصة ابني النبي شعيب، وهو أن الحملة الانتخابية في السياق الإسلامي يجب أن تكون عملية للتعرف بالشخصية المناسبة، وأن تتم بناءً على القيم والمبادئ الإسلامية، مثل القوة والأمانة والعدالة. هذه القصة مذكورة في سورة القصص: وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ هُوَ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَنِ ۝ قَالَ مَا حَطْبُكُمَا ۝ قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّىٰ يُصْدِرَ الرَّعَاءُ وَأَبْوَانَا شَيْخٌ كَبِيرٌ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّ إِلَى الظَّلَلِ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ فَجَاءَتْهُ اِحْدِيهِمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ ۝ قَالَتْ إِنِّي يَدْعُوكَ لِيَجْرِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا ۝ فَلَمَّا جَاءَهُ ۝ وَقَضَ عَلَيْهِ الْفَحَصَصَ ۝ قَالَ لَا تَخْفِ ۝ نَجْوَتْ مِنَ الْقَوْمِ الظَّلِيمِينَ قَالَتْ اِحْدِيهِمَا يَا بَتِ اسْتَأْجِرْهُ ۝ إِنَّ خَيْرَ مِنْ اسْتَأْجَرْتِ الْقَوْيُ الْأَمِينُ (القصص: ٢٣-٢٦).

وجدنا من هذه الآية السابقة نموذجاً من عملية حملة أحدى ابني النبي شعيب التي تقوم على تقديم موسى ومزاياه لوالده، مما جعله يُقبل موسى ليس فقط كخادم من خدامه بل أيضاً كابن له بالمشاهدة بعد أن أنكحه أحدى ابنيه. يعكس هذا كيف تُعتبر الصفات المؤثرة مثل القوة والأمانة في تحديد المرشحين المناسبين. الحملة التي تجري بطريقة إيجابية تتماشى مع القيم الإسلامية وتحظى بدعم واسع، في حين أن الحملة السلبية لا تلقى القبول الشرعي، مما يظهر أن الترويج للمرشحين يجب أن يكون مبنياً على الأخلاق والقيم المحترمة في الإسلام.

في هذا السياق، يؤكّد الكاتب على أن الحملة السياسية التي تتبنّى نهجاً إيجابياً وترکز على المبادئ الأخلاقية لا تتعارض مع قيم وتعاليم الإسلام. وبالتالي، فإن الحملة التي تُجرى بطريقة مبنية على الإيجابية وتسعى لتوفير المعلومات وتعزيز التواصل بين المرشح والناخبين تعتبر مسمومة وضرورية في سبيل تحقيق المصلحة العامة. ومع ذلك، ينبغي التنبيه إلى أن الحملات التي تتبع أساليب سلبية أو توجهات غير مشروعة لا يمكن تعيمها لتكون سبباً لاعتبار الحملات السياسية بشكل عام

غير مشروعة، حيث يتوجب تقييمها بناءً على مدى توافقها مع مبادئ العدالة والشفافية والأخلاق التي تنادي بها الشريعة الإسلامية.

### ٣. القرآن والأموال السياسية في الانتخابات

#### أ). الإطار الأخلاقي للعدالة والمساواة في الانتخابات من منظور قرآن

يعرض القرآن العلاقة بين المال والسلطة ضمن منظومة قيمية متكاملة، لا تنفصل فيها الممارسة السياسية عن الأخلاق، ولا يُنظر فيها إلى المال بوصفه أداءً محابية، بل قوّة مؤثرة في تشكيل القرار والسلوك العام. فالخطاب القرآني يجعل العدل قيمةً حاكمة في كل شأنٍ عامٍ،<sup>٤٠</sup> كما جاء قوله تعالى في الآية ٩٠ من سورة النحل: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَا عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبُغْيَ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ، ويجعل القسط والمساواة أساساً للشرعية السياسية، رافضاً أي تمييز ناتج عن المال أو النفوذ، كما جاء في الآية ٨ من سورة المائدة: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُوْنُوا قَوَامِينَ لِلَّهِ شَهِدًا ۚ بِالْقِسْطِ ۖ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلَىٰ إِلَّا تَعْدِلُوا ۖ إِعْدِلُوا ۖ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ، وفي الآية ١٣ من سورة الحجرات: إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَنْفَاقَكُمْ. وبذلك يرسّخ القرآن ميزاناً أخلاقياً ينفي التفاضل الدنيوي، ويجعل الإرادة العامة محكومة بالقيم لا بالمصالح.

ويُبرز القرآن أيضاً خطورة التداخل غير المشروع بين المال والسلطة من خلال تحذيره الصريح من توظيف المال للتأثير في الحكم والقرار العام، كما جاء في

<sup>٤٠</sup> Ibn Taymiyyah, *al-Siyasah al-Shariyyah fi Islah al-Rai wa-l-Raiyyah*, (Makkah: Dār 'Ālam al-Fawā'id li al-Nashr wa al-Tawzī', without year), p. 10-11.

الآية ١٨٨ من سورة البقرة: وَلَا تُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكْمِ، حيث يصور المال وسيلةً خفية لاختراقمنظومة العدالة وقلب الموازين. وقد فسر فخر الدين الرازي بتشبيه الإدلة من قوله تعالى وَلَا تُدْلُوا بِالرُّشْوَةِ، فهذا التشبيه يشير إلى أنها تقرب البعيد وتسرع الحكم من غير ثبٰٰتٰ كما اتضح في توظيف المال للتأثير في الحكم والقرار العام.<sup>٤١</sup> فالخلل في هذا السياق ليس إجرائياً فحسب، بل هو اختلال في البنية القيمية للحكم، إذ يتحول المال من وسيلة لخدمة الصالح العام إلى أداة للهيمنة والإفساد، وتنتحز السلطة من أمانة جماعية إلى امتياز قابل للمساومة. ويتكامل هذا التحذير مع الأمر بأداء الأمانات، كما جاء في الآية ٥٨ من سورة النساء: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤْدُوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا، ليؤكد أن إسناد الشأن العام مسؤولية أخلاقية لا تخضع لمنطق المصالح المالية.<sup>٤٢</sup>

وتعضد السنة النبوية هذا البناء القيمي بتأكيد المساواة والنزاهة في الحكم، كما ورد فيما رواه النسائي من أن رسول الله قال: "إِنَّمَا هَلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ، أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الْمُضَعِّفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ، وَأَيْمَنُ اللَّهُ لَوْ سَرَقْتَ فَاطِمَةَ بِنْتُ مُحَمَّدٍ لَقَطَعْتُ يَدَهَا"،<sup>٤٣</sup> وقوله صلى الله عليه وسلم: "اللَّهُمَّ مَنْ وَلَيْ منْ أَمْرِ أُمَّتِي شِيئًا فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَاشْقُّ عَلَيْهِ، وَمَنْ وَلَيْ منْ أَمْرِ أُمَّتِي شِيئًا فَرَقَّ بِهِمْ فَارْفُقْ بِهِ"، حيث تُبرز هذه النصوص أن الاختلاف في الاختيار العام خيانةً

<sup>41</sup> Fakhr al-Dīn al-Taymī al-Rāzī, *Mafātīḥ al-Ghayb/ al-Tafsīr al-Kabīr*, (Beirut: Dār Ihyā' al-Turāth al-'Arabi), v.5, p. 2279.

<sup>42</sup> Ibn Taymiyyah, *al-Siyāsah al-Shari'iyah fi Islāh al-Rā'i wa-l-Ra'iyyah*, p. 11. Ahmad Ibn 'Abd al-Halim Ibn Taymiyyah, *al-Siyasat al-Syar'iyyat*, p. 11.

<sup>43</sup> Muḥammad ibn 'Alī ibn Ādām ibn Mūsā al-Wallawī, *Dhakhirat al-'Uqbā fi Sharḥ al-Mujtabā/ Sharḥ Sunan al-Nasā'i*, (Dimashq: Dār Āl Burūm lil-Nashr wa al-Tawzī', 1424 H), V. 37, p. 28.

للقيم قبل أن يكون مخالفةً تنظيمية.<sup>44</sup> ومن ثم، يشكل هذا النسق القيمي القرآني إطاراً منهجياً ضرورياً لفهم الظواهر السياسية المعاصرة، وفي مقدمتها الأموال السياسية في الانتخابات، بوصفها قضية أخلاقية تمس جوهر العدالة والمساواة وصيانته الإرادة العامة، لا مجرد مسألة إجرائية أو قانونية.

### ب). الأموال السياسية ومفهوم الرشوة

الأموال السياسية هي ممارسة يتم فيها استخدام الأموال أو الحوافز المادية الأخرى للتأثير على القرارات السياسية أو نتائج الانتخابات. يمكن أن تشمل هذه الممارسة أشكالاً متعددة، مثل تقديم الأموال أو الهدايا للناخبين للحصول على أصواتهم، تقديم مكافآت للمؤولين للحصول على دعمهم، أو القيام برشوة للتأثير على سياسات أو قرارات معينة. غالباً ما يعتبر المال السياسي شكلاً من أشكال الفساد لأنها تضر بنزاهة العملية السياسية وتتجاهل مبادئ الديمقراطية.

في الإسلام، يُعرف مصطلح المال السياسي بمصطلح "الرشوة". وهي لغةً تأتي من الجذر "رَشَا"، والذي يعني الحبل الذي يستخدم لسحب الماء من البئر. ومن هنا تطورت الكلمة لتشمل معنى تقديم شيء لجلب منفعة أو لتسهيل أمر ما بطرق غير مشروعة. وقد عرف أحد أبرز العلماء في اللغة العربية ابن منظور الرشوة في كتابه الشهير "لسان العرب" بأنها "ما يعطى لإبطال حق أو لإحقاق باطل". هذا التعريف يوضح كيف أن الرشوة تُستخدم كوسيلة لتحقيق أهداف غير مشروعة، سواء كانت

<sup>44</sup> Abū Muḥammad Ḥasan ibn ‘Alī ibn Sulaymān al-Badr al-Fayyūmī al-Qāhirī, *Faḥḥ al-Qarib al-Mujib ‘alā al-Targhib wa al-Tarhib li al-Imām al-Mundhirī*, (ar-Riyāḍ: Maktabat Dār al-Salām, 2018 M), V. 9, p. 553.

لإبطال حق أو إحقاق باطل، مما يتنافى مع المفاهيم الأخلاقية والدينية في الإسلام  
التي تحرم مثل هذه الأفعال.<sup>45</sup>

والرشوة اصطلاحاً تُعرف بأنها تقديم مال أو منفعة لشخص ما، سواء كان موظفاً عاماً أو شخصاً له تأثير، بهدف الحصول على منفعة غير مستحقة أو تيسير أمر بطرق غير قانونية. وهي تُعتبر من الكبائر في الإسلام وتفسد النظام الاجتماعي والعدالة. أما ابن الأثير فإنه عَرَفَ الرشوة بـ "الْوُصْلَةَ إِلَى الْحَاجَاتِ بِالْمُصَانَعَةِ" يعني إيصال الشيء المطلوب بتقديم شيء. وبعبارة أخرى، فإن الرشوة هي شيء (من مال أو مادة أخرى) يُقدم لشخص للحصول على شيء مُراد. وكلمة "رشوة" مشتقة من الكلمة "ရှေ့နာ" التي تعني الحبل الذي يستخدم للوصول إلى الماء في البئر.<sup>46</sup> وهذا المصطلحان لهما معنى متشابه، أي استخدام شيء للحصول على شيء مرغوب.

### ج). المال السياسي أو الرشوة في القرآن

يُعدّ المال السياسي أو ما يُعرف بالرشوة في منظور الإسلام جريمة أخلاقية ودينية جسيمة، لما فيه من تعارض صريح مع قيم العدالة والمساواة، ولما يسببه من فساد في البنية الإدارية والاجتماعية للمجتمع. فالرشوة من أخطر الآفات التي تصيب الأمم، إذ تفسد الدين والدنيا معاً، وتمتد آثارها السلبية لطال الفرد والجماعة، والحاكم والمحكوم على حد سواء. غالباً ما ترتبط الرشوة بالباطل؛ لأن صاحب الحق لا يضطر في العادة إلى دفع مالٍ لاسترداد حقه، وإنما يُبذل المال غالباً لتشييف مصلحة غير مشروعه أو لإبطال حق مشروع. ومن ثم، جاءت الشريعة

<sup>45</sup> Ibn Manzūr, *Lisan al-'Arab*, (Beirut: Dār al-Fikr, wy), jilid XIV, p. 322.

<sup>46</sup> Muḥammad bin Ismā'īl bin Ṣalāḥ al-Amīr al-Kāhlānī al-Ṣanī, *Subul al-Salam: Sharḥ Bulugh al-Marām*, juz III, (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1988), p. 43.

الإسلامية لحرم هذا السلوك تحريمًا قاطعًا، وعدته تصرفًا مذمومًا يُفضي إلى الظلم وهدر الحقوق. وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوْا بِهَا إِلَى الْحَكَمِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (سورة البقرة: ١٨٨)، وهذه آية جامعهٗ تُبيّن خطورة هذا الفعل من التسييس بالرشوة المالية وتحذر من التلاعيب بالمال السياسي والنفوذ لتحقيق مصالح شخصية على حساب الحق والعدل.

ذهب الفخر الرازي إلى أن هذه الآية تبيّن مصطلح الإدلة وأصله اللغوي واستخدامه المجازي في سياق التعامل مع الأموال والرشاوي، موضحاً أن الإدلة يقصد به إرسال الدلو إلى البئر لاستخراج الماء، كما في قوله تعالى: "فَادْلُيْ دَلْوَهُ" (يوسف: ١٩)، ويُستخدم مجازياً للإشارة إلى تقديم الحجة أو القول لتحقيق هدف معين، مثل طلب الميراث بناءً على القرابة. وينهى النص القرآني عن أكل الأموال بالباطل وتقديم الرشوة للحكام، مشبهاً الرشوة بالدلو الذي يجلب الماء لتحقيق حاجة. ويدرك المفسرون عدة تفسيرات للنص، منها الودائع وأموال الأيتام وشهادة الزور، مؤكداً أن هذه الممارسات تُعتبر أكلاً للمال بالباطل.<sup>٤٧</sup>

فالآلية القرآنية السابقة تُوضح أن الرشوة تعد من السلوكيات السلبية التي يجب تجنبها، وتحذر الناس من دفع الأموال بطريقة غير مشروعة للحكام لتحقيق مصالحهم الشخصية. يُشبه النص الرشوة بالحيل الذي يُستخدم لإنزال الدلو إلى قاع البئر للحصول على الماء، حيث يُستخدم الرشاوى للوصول إلى المرتبى وإثارة المصالح تحذر الخطوط النهائية القرآنية من خطورة الرشوة وأثرها السلبي على المجتمع، مؤكدة على أن الرشوة تمثل انتهاكاً للعدالة والنزاهة وتقويضًا لأسس الحكم السليمة.

<sup>47</sup> Fakhr al-Dīn al-Taymī al-Rāzī, *Mafātīḥ al-Ghayb/al-Tafsīr al-Kabīr*, v.5, p. 280.

وقد أشار الإمام القرطبي إلى أن أخذ مال الآخرين بطرق لا تجوزها الشريعة، كالرشوة لصدور أحكام غير عادلة، هو فعل مذموم. في هذا السياق، أشار القرطبي إلى الآثار السلبية لظاهرة الفساد المالي في نظام القضاء. عندما يتلقى القاضي رشوة أو يتعرض لضغوط لصدور أحكام غير عادلة، فإن ذلك ليس فقط فساداً، بل ينتهك أيضاً مبادئ العدالة المنصوص عليها في الشريعة.<sup>48</sup> وعلى الرغم من أن القرار يمكن أن يكون قانونياً، إلا أنه في الواقع ليس صحيحاً ويضر بنزاهة القضاء. استخدام الفساد المالي في نظام القضاء لا يؤثر فقط على ضحايا فرد़ين، بل يدمر أيضاً ثقة المجتمع في نزاهة نظام القضاء. لذا، من الضروري للغاية الحفاظ على النزاهة والنصف في جميع جوانب إنفاذ القانون والقضاء، من أجل ضمان العدالة الحقيقية وبناء الثقة العامة. كما ورد أيضاً في الحديث الشريف أن النبي محمد صلى الله عليه وسلم قال: "لعن الله الراشي والمرتشي والرائش الذي يمشي بينهما" (رواه أحمد).

وهناك آية أخرى عن الرشوة حيث يقول الله تعالى: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَّحِيمًا. وَمَنْ يَفْعُلْ ذَلِكَ عُدُوًا وَظُلْمًا فَسُوفَ نُصْلِيهُ تَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا" (النساء: ٣٠-٢٩). ذهب الفخر الرازي إلى أن قوله تعالى: "لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ يَدْخُلُ تَحْتَهُ أَكْلُ مَالِ الْغَيْرِ بِالْبَاطِلِ، وَأَكْلُ مَالِ نَفْسِهِ بِالْبَاطِلِ" لأن قوله "أَمْوَالَكُمْ" يدخل فيه القسمان معًا، كقوله: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ" يدل على التهـي عن قتل غيره وعن قتل نفسه بالباطل. أما أكل مال نفسه بالباطل، فهو إنفاقه في معاصي الله، وأما أكل مال غيره بالباطل، فقد بـان

<sup>48</sup> Abū ‘Abdillāh Muḥammad ibn Aḥmad al-Anṣārī al-Qurṭubī, *al-Jāmi‘ li-Aḥkām al-Qur’ān*, buku II, (Bayrūt: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 2005), p. 711.

حرامه.<sup>٤٩</sup> فتفسير الفخر الرازي يحذر من تناول الأموال بطرق غير شرعية، بما في ذلك المال السياسي الذي ينفق في الرشوة وشراء الأصوات، مشدداً على أن هذا التصرف يعد معصية وإساءة استخدام للمال. يوضح الصن أن النهي من التناول الباطل للأموال لا يقتصر فقط على أموال الآخرين، بل يشمل أيضاً استغلال الشخص لأمواله بطرق غير مشروعة، مما يجعله تحذيراً صارماً من استغلال المال في تحقيق مصالح سياسية غير مشروعة، وذلك بمخالفة أوامر الله.

أما الألوسي فإنه يفسر ويقدم فهماً للآلية يشير إلى جواز استخدام المال في التجارة والإرث والهبة بموافقة الله وبما يتوافق مع الأحكام الشرعية. وهذا يعني أن المال يجب أن يُنفق ويسخدم بما يرضي الله ويتوافق مع شريعته.<sup>٥٠</sup> فمفهوم المخالفة الذي يأتي من بيان الألوسي، فيتجلى في عدم الموافقة على استخدام المال فيما لا يرضي الله، مثل استغلاله في المعاصي والمحرمات. يأتي النهي لمنع الأفعال التي تخالف مرضاة الله وتتعارض مع قيم وتوجيهات الشريعة، سواء كانت في التجارة أو أي نوع آخر من الصرف، بما في ذلك استخدام المال السياسي أو دفع الرشوة لتحقيق مصالح غير مشروعة أو لإبطال حقوق الآخرين. لأن الإسلام حث على دفع الأموال بغير باطل على حساب العدالة والحق.

فالآلية ٢٩ من سورة النساء تحظر استغلال أموال الآخرين بطرق غير عادلة وتقدم إرشادات حول المعاملات القانونية المشروعة في سياق الفساد المالي. والآلية

<sup>49</sup> Fakhr al-Dīn al-Taymī al-Rāzī, *Mafātīḥ al-Ghayb*, Volume 10, p. 57.

<sup>50</sup> Shihāb al-Dīn Maḥmūd bin ‘Abd Allāh al-Ḥusaynī al-Ālūsī, *Ruḥ al-Ma‘āni fī Tafsīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm wa-al-Sab‘ al-Mathānī*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1415 H), jilid 3, p. 16–17.

التالية (٣٠) تهدد بالنار من يستمر في استخدام الرشوة على الرغم من معرفتهم بتحريمه، وتعتبرهم مخالفين للقانون وظالمين لأنهم يتحدون أوامر الله. في الآية التالية (٣١)، يعدهم الله بالجنة من يتجمّبون الخطايا الكبيرة، مما يظهر أن القانون الذي يحضر ويعاقب ممارسة الرشوة يتم تطبيقه بشكل متدرج في سياق الفساد المالي. يشمل ذلك الحظر وتعزيزه مع تقديم بدائل مقبولة، وتهديد المخالفين للقانون، ووعد المكافأة للمطاعين لأوامر الله. هنا يظهر أن وضع القوانين بشأن الرشوة يتم بشكل جيد وتدعم بعضها البعض في سياق الفساد المالي.

وتتجلى دلالة هذه الآية المذكورة بوضوح في الحديث الشريف الذي رواه الإمام أحمد بن سعيد حسن، كما ذكره الحافظ ابن حجر العسقلاني في فتح الباري،<sup>٥١</sup> وهو حديث عدي بن عميرة رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله يقول: إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ الْعَامَّةَ بِعَمَلِ الْخَاصَّةِ حَقَّى يَرُوا الْمُنْكَرَ بَيْنَ ظَهَرَائِيهِمْ، وَهُمْ قَادِرُونَ عَلَى أَنْ يُنْكِرُوهُ، فَلَا يُنْكِرُوهُ، فَإِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ عَذَّبَ اللَّهُ الْعَامَّةَ وَالْخَاصَّةَ. ويُظهر هذا الحديث أن السكوت عن الفساد -ومن جملته الرشوة- مع القدرة على إنكاره، يُعد مشاركة ضمنية في انتشاره، ويعرض المجتمع كله للعقوبة الإلهية. وبذلك ينسجم الحديث مع منهج القرآن في معالجة الفساد المالي؛ إذ يجمع بين التحذير من الظلم، والتهديد للعاصين، والوعد بالثواب للطائعين، ليؤكد أن مواجهة الرشوة ليست مسؤولية فردية فحسب، بل واجب جماعي يحفظ المجتمع ويقيه من العقوبات العامة.

وهناك أيضا آية أخرى تتحدث عن الرشوة وهي قوله تعالى: سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَالُونَ لِلسُّحْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ

<sup>51</sup> Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī, *Fath al-Bārī*, (Beirut: Dār al-Fikr, wy), juz 13, p. 4.

يَضْرُوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (المائدة: ٤٤). فنقل محمد علي الشوكاني عن ابن رسلان أنه يفسر كلمة "السُّخت" في الآية المذكورة بمعنى "الرشوة"، ويستند هذا الفهم إلى ابن مسعود، رضي الله عنه، الذي يعرف "السُّخت" على أنه إعطاء هدية مع توقع المساعدة. وفي هذا السياق، أكد أبو وائل، الفقيه المجتهد من التابعين، أن من يتلقى هدية من شخص يتوقع المساعدة فإنه في الواقع يكون قد أخذ رشوة.<sup>52</sup> ويضيف محمد علي الشوكاني أن تأكيد نطاق ومدى حرمة أخذ الرشوة يستند إلى السنة النبوية، حيث قال النبي صلى الله عليه وسلم: "من شفع لأحد شفاعة فأهدي له هدية فقبلها فقد أتى ببابا عظيما من الربا". فالشوكاني يوضح أن معنى اللفظ في هذا الحديث ينطبق بشكل عام على جميع أنواع الهدايا التي تُعطى مع توقع المساعدة، ويشمل جميع الأطراف، سواء كانوا معطين أو متلقين، سواء كانوا مسؤولين أو غير مسؤولين، حيث يُعتبرون جمِيعاً في باب الربا الأكبر. بينما الربا ذاته يُعلن بوضوح وبتحديد حرمتها.

السلوك الذي يتمثل في أخذ الثروة المحرمة بطريقة الرشوة قد انتشر بشكل كبير بين الناس في هذا البلد، وفي المجتمع العالمي بشكل عام. وهذا السبب، فمنذ بداية قدوم الإسلام، لاحظ النبي مشكلة معقدة تتعلق بطريقة الحصول على هذه الثروة في قوله: "يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُبَالِي الْمَرءُ مَا أَخَدَ مِنْهُ أَمِنَ الْحُلَالَ أَمْ مِنَ الْحَرَامِ".<sup>53</sup>

<sup>52</sup> Muhammad ibn ‘Alī ibn Muhammad al-Shawkānī, *Nayl al-Awtār*, (Beirut: Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, 1999), Volume VII, p. 302.

<sup>53</sup> Abū ‘Abdillāh Muḥammad bin Ismā‘il al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, kitāb al-Aḥkām, bāb *Hadāyā al-Ummāl*, number. 2059, p. 497.

فعملية الرشوة لها تأثير مدمر جدا على الأرض، فلا تؤثر الرشوة فقط على الأفراد وإنما تؤثر أيضا على النزاهة والأخلاق في المجتمع بأسره. يعاقب الله من يقوم بالرشوة بعقوبة شديدة، كما ورد في قوله تعالى في الآية ٣٣ من سورة المائدة: "إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُعَذَّبَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خَرْقٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ" هذا يتماشى مع حديث النبي محمد صلى الله عليه وسلم الذي لعن الراشي والمرتشي. يرى العلماء أن الرشوة، إذا كانت محظورة بلعنة، فإنها تعتبر جزءاً من الكبائر، وتدرج ضمن فصول كتب الكبائر للعلماء كالقرضاوي وأبو الفضل الذهبي.<sup>54</sup>

#### د. الخاتمة

تستكشف هذه الدراسة منظور القرآن للانتخابات، والحملات السياسية، والأموال السياسية باستخدام منهج التفسير الموضوعي. وتشير نتائج البحث إلى ثلاثة استنتاجات رئيسية: (أولاً)، يشجع القرآن على اختيار القادة بناءً على الصدق والنزاهة ويرفض التلاعب، حيث تُعد الانتخابات شهادة تتطلب من الفرد تقديم شهادته حول أهلية القائد وتشمل الدعوة للخير ورفض الكذب. (ثانياً)، الحملات السياسية مشروعة في الإسلام إذا التزمت بالقيم الأخلاقية، كما تجل في قصة النبي يوسف (عليه السلام) الذي عُيِّنَ وزيراً للشؤون المالية ثم أصبح فيما بعد عزيز مصر

<sup>54</sup> Yūsuf al-Qaraḍāwī, *al-Halāl wa al-Harām fi al-Islām*, ed. Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī, cet. 13, (Beirut: al-Maktabah al-Islāmiyyah, 1980), p. 464.

(رئيس الوزراء بمصر) اعتماداً على كفاءته الإدارية، وكذلك قصة إحدى ابني النبي شعيب التي قدمت موسى لوالدهما، مما يعكس حملات تتماشى مع القيم الإسلامية. (ثالثاً)، تُعد الأموال السياسية مخالفة خطيرة في القرآن ويشدد على تحنيه حفاظاً على الأخلاق العامة، فالأموال السياسية لا تقتصر على الرشوة لتحقيق مكاسب فورية، بل تُعد جريمة تفسد أخلاقيات المجتمع. تقدم هذه الدراسة منهجاً قرآنياً نادراً تجاه السياسة الحديثة، مما يثيري الأديبيات الأكademie في الدراسات الإسلامية والسياسية بربط تعاليم القرآن بمفاهيم الانتخابات العادلة والحملات الأخلاقية ورفض الأموال السياسية.

تسهم هذه الدراسة في سد فجوة معرفية عبر قراءة قرآنية منهجية للسياسة الحديثة تعزّز فهم الانتخابات العادلة والحملات الأخلاقية ومقاومة المال السياسي. وانطلاقاً من ذلك، توصي الدراسة باستلهام المبادئ القرآنية في تصميم سياسات انتخابية أكثر شفافية ونزاهة، وتطوير إطار قانونية ورقابية تضبط التمويل السياسي، إلى جانب إعداد إرشادات عملية لصناع القرار. كما تدعو إلى إجراء بحوث مستقبلية أعمق بمنهجيات تفسيرية أكثر تنوعاً لاستكشاف أخلاقيات القرآن في سياقات سياسية مختلفة، وتحويل هذا الرصيد القيمي إلى برامج تدريبية وممارسات مؤسسية تُسهم في ترسيخ الحكم الرشيد.

## قائمة المصادر والمراجع

al-Ālūsī, Shihāb al-Dīn Maḥmūd bin ‘Abd Allāh al-Ḥusaynī. *Riḥlah al-Ma‘āni fi Tafsīr al-Qur’ān al-‘Aẓim wa al-Sab‘ al-Mathānī*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah. 1415 H.

al-‘Asqalānī, Ibn Ḥajar. *Fatḥ al-Bārī*. Beirut: Dār al-Fikr. wy.

- Azra, Azumardi. *Demokrasi, Hak Asasi Manusia, dan Masyarakat Madani*. Jakarta: Prenada Media. 2005.
- Barakatullah, Abdul Halim. "Menjual Hak Memilih pada Pemilihan Umum Dalam Perspektif Hukum Perjanjian". dalam *Jurnal Konstitusi*. IAIN Antasari. 2009.
- Haris, Syamsuddin. *Menggugat Pemilihan Umum Orde Baru: Sebuah Bunga Rampai*. Jakarta: Yayasan Obor Indonesia dan PPW-LIPI. 1998.
- Hasan, Noorhaidi. *Islam Politik di Dunia Kontemporer: Konsep, Genealogi, dan Teori*. Yogyakarta: SUKA-Press UIN Sunan Kalijaga. 2012.
- Hidayat, Syarif (Ed.). *Bisnis dan Politik di Tingkat Lokal: Pengusaha, Penguasa dan Penyelenggara Pemerintahan Pasca Pilkada*. Jakarta: P2E-LIPI. 2006.
- Huntington, Samuel W. *Demokrasi Gelombang Ketiga*. Terj. Asril Marjohan. Jakarta: Grafiti. 1995.
- Mahendra, Yusril Ihza. *Dinamika Tatanegara Indonesia: Kompilasi Aktual Masalah Konstitusi Dewan Perwakilan dan Sistem Kepartaian*. Jakarta: Gema Insani Press. 1996.
- Ibn Manzūr. *Lisān al-‘Arab*. Beirut: Dār al-Fikr. wy.
- Marijan, Kacung. *Sistem Politik Indonesia: Konsolidasi Demokrasi Pasca-Orde Baru*. Jakarta: Kencana. 2010.
- Muhammad, Rusdi Ali. *Politik Islam: Sebuah Pengantar*. Yogyakarta: BDI dan Yasat. 2000.
- M. Mahfud. *Dalam Buku Hukum dan Pilar-Pilar Demokrasi*. Yogyakarta: Gama Media. 1999.
- Muzakir. *Demokrasi dan Kejujuran*. Jakarta: Wahana Putra. 2007.
- Nugraha, Agus. "Pemilihan Presiden dalam Islam". in *Refleksi: Jurnal Kajian Agama dan Filsafat*. UIN Syarif Hidayatullah, Jakarta, Vol. VI, No. 3. 2004.
- al-Qāhirī, Abū Muḥammad Ḥasan ibn ‘Alī ibn Sulaymān al-Badr al-Fayyūmī. *Fath al-Qarib al-Mujib ‘alā al-Targhib wa al-Tarhib li al-Imām al-Mundhiri*. ar-Riyād: Maktabat Dār al-Salām. 2018 M.
- al-Qaraḍāwī, Yūsuf. *al-Halāl wa al-Ḥarām fī al-Islām*. Beirut: al-Maktabah al-Islāmiyyah. 1980.

- al-Qurṭubī, Abū ‘Abdillāh Muḥammad ibn Aḥmad al-Anṣārī. *al-Jāmi‘ li-Aḥkām al-Qur’ān*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah. 2005.
- Rahman, ‘Arif. *Politik Uang dalam Pemilu di Indonesia*. Jakarta: Sinar Harapan. 2019.
- al-Rāzī, Fakhr al-Dīn al-Taymī. *Mafatīḥ al-Ghayb*. Beirut: Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī. wy.
- Reynolds, Andrew, dkk. *Electoral System Design: The New International IDEA Handbook*. Stockholm: IDEA. 2005.
- al-Ṣan‘ānī, Muḥammad bin Ismā‘īl bin Ṣalāḥ al-Amīr al-Kahlānī. *Subul al-Salām: Sharḥ Bulūgh al-Maram*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah. 1988.
- Sjadzali, Munawir. *Islam dan Tata Negara*. Jakarta: UI Press. 1990.
- Soedarsono. *Mahkamah Konstitusi Sebagai Pengawal Demokrasi*. Jakarta: Sekretaris Jenderal dan Kepaniteraan NKRI. 2006.
- Sorensen, G. *Demokrasi dan Demokratisasi*. Yogyakarta: Pustaka Pelajar. 2003.
- al-Shawkānī, Muḥammad ibn ‘Alī ibn Muḥammad. *Nayl al-Āntār*. Beirut: Dār Ihya’ al-Turāth al-‘Arabī. 1999.
- Undang-Undang Nomor 12 Tahun 2003 dan Undang-Undang No. 23 Tahun 2003.
- Undang-Undang Dasar 1945 Pasal 28C Ayat (2); Undang-Undang Nomor 12 Tahun 2003 tentang Pemilihan Umum Anggota DPR, DPD, dan DPRD.
- “Seputar Sewa Perahu Partai Politik di Pilkada”. *Republika Online*. accessed from [<https://news.republika.co.id/berita/p2v0nd438/seputar-sewa-perahu-partai-politik-di-pilkada>], on 12 January 2025
- al-Wallawī, Muḥammad ibn ‘Alī ibn Ādam ibn Mūsā. *Dhakhīrat al-‘Uqbā fi Sharḥ al-Mujtabā/ Sharḥ Sunan al-Nasā’i*. Dimashq: Dār Ḫalīl Nashr wa al-Tawzī’. 1424 H.