

PEMILIHAN UMUM, KAMPANYE POLITIK DAN POLITIK UANG MENURUT AL-QUR'AN Kajian Tafsir Tematik

GENERAL ELECTIONS, POLITICAL CAMPAIGNS, AND MONEY POLITICS IN LIGHT OF THE QUR'AN A Thematic Quranic Interpretation Approach

الانتخابات العامة والحملات السياسية والمال السياسي في ضوء القرآن الكريم
دراسة في التفسير الموضوعي

Muhammad Makmun

Universitas Islam Negeri Walisongo, Semarang, Indonesia

mmakmun@walisongo.ac.id

Abstrak

Pemilihan umum, kampanye politik, dan politik uang merupakan isu krusial dalam politik kontemporer karena memiliki dampak signifikan terhadap legitimasi sistem pemerintahan, tingkat partisipasi politik, dan integritas tata kelola. Penelitian ini bertujuan untuk mengeksplorasi pandangan Al-Qur'an mengenai ketiga konsep tersebut dan menganalisis implikasinya terhadap sistem politik kontemporer, dengan menggunakan pendekatan tafsir tematik untuk memperoleh pemahaman komprehensif berdasarkan teks Al-Qur'an. Hasil penelitian menunjukkan bahwa Al-Qur'an memandang pemilihan sebagai mekanisme ideal dalam menentukan pemimpin yang menekankan pentingnya ketulusan niat dan menghindari kerusakan. Al-Qur'an juga membolehkan kampanye politik selama tidak bertentangan dengan nilai-nilai Islam, sebagaimana tergambar pada kisah Nabi Yusuf 'alaihissalam yang diangkat sebagai Menteri Keuangan dan kemudian menjadi penguasa Mesir (setara dengan Perdana Menteri) berdasarkan kompetensi manajerialnya. Hal serupa tercermin dalam kisah salah satu putri Nabi Syuaib yang

merekomendasikan Nabi Musa bekerja kepada ayahnya, sebagai bentuk kampanye yang tidak bertentangan dengan prinsip-prinsip Islam. Sebaliknya, Al-Qur'an memandang "politik uang" sebagai pelanggaran serius yang harus dihindari demi menjaga moralitas publik. Penelitian ini berkontribusi pada penguatan literatur etika politik Islam melalui penyajian visi Al-Qur'an yang terintegrasi, dan perspektif ini dapat mengatasi tantangan politik kontemporer—khususnya masalah pengaruh politik uang dan pendanaan pemilu yang tidak terkendali—melalui penguatan transparansi, keadilan, serta kesetaraan peluang di antara para kandidat.

Kata kunci: Pemilihan Umum, Kampanye Politik, Politik Uang, al-Qur'an, Tafsir Tematik

Abstract

General elections, political campaigns, and money politics are central issues in contemporary politics, as they significantly affect regime legitimacy, political participation, and governance integrity. This study examines the Qur'anic perspective on these three concepts and analyzes their relevance to contemporary political practices. Using a thematic quranic interpretation approach, the research systematically analyzes relevant Qur'anic verses to construct a normative ethical framework. The findings reveal that the Qur'an conceptualizes elections as an ideal mechanism for leadership selection, emphasizing sincerity, merit, and the prevention of corruption. Political campaigns are considered permissible insofar as they remain consistent with Islamic moral values, as illustrated by the narrative of Prophet Joseph (peace be upon him), who assumed public office based on competence, and the account of Prophet Shu'ayb's daughter recommending Moses, reflecting ethical advocacy. In contrast, political money is identified as a serious ethical violation that undermines public morality, justice, and social trust. This study contributes to strengthening the literature on Islamic political ethics by presenting an integrated Qur'anic vision. This perspective offers a normative framework for addressing contemporary political challenges—particularly the influence of money politics and unregulated campaign financing—through the reinforcement of transparency, justice, and equal opportunities among candidates.

Keywords: general elections, political campaigns, money politics, Qur'an, a thematic quranic interpretation approach

ملخص

تعتبر الانتخابات العامة والحملات السياسية والأموال السياسية من القضايا الأساسية في السياسة المعاصرة، لما لها من تأثيرات عميقة على شرعية الأنظمة،

ومستويات المشاركة السياسية، ونزاهة الحكم. تهدف هذه الدراسة إلى استكشاف نظرة القرآن الكريم لهذه المفاهيم الثلاثة وتحليل انعكاساتها على السياسات المعاصرة، مستخدمةً منهج التفسير الموضوعي للوصول إلى فهم شامل استناداً إلى نصوص القرآن. تكشف نتائج البحث أن القرآن يعرض الانتخابات كنظام مثالي لاختيار القادة مع التأكيد على النية الخالصة وتجنب الفساد، ويُقرُّ بجواز الحملات السياسية بشرط عدم تعارضها مع القيم الإسلامية، كما تجلّى في (١) قصة النبي يوسف (عليه السلام) الذي عُيِّنَ وزيراً للشؤون المالية ثم أصبح فيما بعدُ عزيزَ مصرَ (رئيس الوزراء بمصر) اعتماداً على كفاءته الإدارية، وفي (٢) قصة إحدى ابنتي النبي شعيب التي قدمت موسى لوالدها، مما يعكس حملات تتماشى مع القيم الإسلامية. ومن ناحية أخرى، يعتبر القرآن "الأموال السياسية" مخالفة خطيرة يجب تجنبها حفاظاً على الأخلاق العامة. تسهم الدراسة في تعزيز الأدبيات الأخلاقية السياسية الإسلامية بتقديم رؤية قرآنية متكاملة، ويمكن لهذا المنظور أن يعالج التحديات السياسية الحالية - خاصة قضية تأثير الأموال السياسية والتمويل الانتخابي غير المنضبط - من خلال تعزيز الشفافية والعدالة وتكافؤ الفرص بين المرشحين.

الكلمات المفتاحية: الانتخابات العامة، الحملات السياسية، الأموال السياسية، القرآن، منهج التفسير الموضوعي

أ. المقدمة

تُعَدُّ الانتخاباتُ العامة، سواء أكانت متعلقةً بانتخاب رئيس الدولة، أو رؤساء الأقاليم والمحافظات، أو رؤساء البلديات والقرى، من إحدى الركائز الأساسية التي يقوم عليها النظام الديمقراطي الحديث، بما في ذلك النظام الديمقراطي في إندونيسيا¹. وقد أصبح هذا النظام جزءًا لا يتجزأ من البنية المؤسسية للدولة والمجتمع، إذ لا يقتصر حضوره على المؤسسات الحكومية فحسب، بل يمتد كذلك إلى المؤسسات غير الحكومية، بما فيها الهيئات ذات الخلفية الدينية. وقد ناقش العديد من العلماء مفهوم الشورى كمبدأ لاختيار القيادة ومشاركة الأمة في اتخاذ القرارات. فتقي الدين أحمد بن عيد الحلیم الشهير بابن تيمية على سبيل المثال أشار في كتابه "السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية" إلى أهمية الشورى والعدل كأساس لمشاركة المجتمع، رغم عدم تناوله الانتخابات الحديثة مباشرة². وتناولَ الماوردي في "الأحكام السلطانية" دور الشورى في الحكم مع التركيز على النظام التقليدي للحكم الإسلامي³. أما عبد الوهاب خلاف⁴ ويوسف القرضاوي⁵ فقد ركزا على المشاركة المجتمعية والانتخابات كوسيلة لتحقيق المصلحة العامة والديمقراطية. ومن هنا، فإن البحث في آليات اختيار القيادات وتنصيبها عبر الانتخابات، ولا سيما في السياق الإسلامي ومن الزاوية القرآنية، لا يمكن فصله عن النقاش الأوسع المتعلق بعلاقة الإسلام بالدولة، وبمدى قابلية القيم الإسلامية

¹ Muzakir, *Demokrasi dan Kejujuran*, (Jakarta: Wahana Putra, 2007), p. 78.

² Ibn Taymiyyah, *al-Siyāsah al-Shar‘iyyah fī Iṣlāḥ al-Ra‘ī wa-l-Ra‘iyyah*, (Makkah: Dār ‘Ālam al-Fawā’id li al-Nashr wa al-Tawzī‘, without year).

³ Abū al-Ḥasan ‘Alī bin Muḥammad bin Muḥammad bin Ḥabīb al-Baṣrī al-Māwardī, *al-Aḥkām al-Sulṭāniyyah*, (al-Qāhirah: Dār al-Ḥadīth, without year).

⁴ ‘Abd al-Wahhāb Khallāf, *al-Siyāsah al-Shar‘iyyah fī al-Shu‘ūn al-Dustūriyyah wa-l-Khārijīyyah* al-Māliyyah, (al-Qāhirah: Dār al-Qalam, 1988).

⁵ Yūsuf al-Qaraḍāwī, *Min Fiqh al-Dawlah fī al-Islām*, (al-Qāhirah: Dār al-Shurūq, 2001).

للتفاعل مع النظم السياسية المعاصرة، وهو ما تناولته بعض الدراسات الكلاسيكية والمعاصرة من خلال مفاهيم الشورى، والعدل، وتحقيق المصلحة، وإن لم تُسَقَط في الغالب على واقع الانتخابات الحديثة بصورة منهجية مباشرة.⁶

وترتبط العملية الانتخابية ارتباطًا وثيقًا بالحملة السياسية، التي تُعد وسيلةً للتعريف بالمرشحين، والتأثير في الرأي العام، وكسب الدعم الشعبي.⁷ وقد تنوّعت أنماط هذه الحملات بين ما يُعرف بالحملات البيضاء، والحملات الرمادية، وصولاً إلى الحملات السوداء، التي تقوم في كثير من الأحيان على التضليل والتجريح. والحملات السياسية ليست مجرد وسيلة للتعريف بالمرشحين أو التأثير في الرأي العام، بل تمثل أداة مهمة لتعزيز المشاركة المدنية والمسؤولية السياسية. كما أن الطريقة التي تُدار بها هذه الحملات تعكس مدى التزام المرشحين بالقيم الأخلاقية والعدالة. لذلك، أصبح من الضروري مراعاة الصدق والأمانة والشفافية في كل مراحل الحملات الانتخابية لضمان نزاهة العملية الديمقراطية. وقد تناول العلماء المعاصرون أهمية الأخلاق في الحملات السياسية، مع التركيز على الأمانة والصدق في التواصل العام. ففضل الرحمن على سبيل المثال أشار في "الإسلام والحداثة" إلى أهمية العدل والصدق كأساس لأخلاقيات الحملات السياسية.⁸ بينما أكد طه جابر العلواني على العدل والتحقق من الأخبار في "أصول الفقه الإسلامي" كأسس قابلة للتطبيق في الحملات الانتخابية.⁹ وشدد راشد الغنوشي على ضرورة التزام الحملات

⁶ Munawir Sjadzali, *Islam dan Tata Negara*, (Jakarta: UI Press, 1990), p. 21.; Bandingkan juga dengan Agus Nugraha, *Pemilihan Presiden Dalam Islam*, dalam Refleksi Jurnal Kajian Agama dan Filsafat, UIN Syarif Hidayatullah, Jakarta, Vol. VI, Nomor 3, 2004, p. 325.

⁷ Samuel W. Huntington, *Demokrasi Gelombang Ketiga*, translated by Asril Marjohan, (Jakarta: Grafiti, 1995), p. 7.

⁸ Fazlur Rahman, *Islam and Modernity: Transformation of an Intellectual Tradition*, (University of Chicago Press, 1982).

⁹ Ṭāhā Jābir al-ʿAlwānī, *Uṣūl al-Fiqh al-Islāmī: Manhaj Baḥṭh wa-Maʿrifah*, (Herndon: The International Institute of Islamic Thought, 1988).

الانتخابية بالشفافية والأخلاق الإسلامية، مع تنظيم المال السياسي لضمان نزاهة العملية الديمقراطية وتكافؤ الفرص.¹¹

وفي السنوات الأخيرة، برزت تسميات جديدة في الخطاب السياسي الشعبي، من قبيل مصطلح "ورق الغار"¹² بوصفه تعبيراً رمزياً عن المال السياسي. وقد أصبح توظيف المال في الحملات الانتخابية، بمختلف أشكاله، ظاهرةً شبه معلنة تُؤثر في فرص النجاح السياسي للمرشحين،¹³ الأمر الذي استدعى اهتمام عدد من المفكرين والباحثين المعاصرين الذين ركّزوا على البعد الأخلاقي في العمل السياسي، وعلى قيم الصدق، والأمانة، والشفافية، والتحذير من الكذب واستغلال المال، غير أن هذه المعالجات بقيت في معظمها جزئيةً أو معيارية، ولم تُبنَ على استقراء قرآني شامل.

وفي هذا الإطار، تهدف هذه الدراسة إلى استكشاف التصور القرآني لقضايا الانتخابات، والحملات السياسية، والمال السياسي، وربط هذه القضايا بالسياق الاجتماعي والسياسي المعاصر، من خلال اعتماد منهج التفسير الموضوعي. ويسعى البحث إلى استنطاق النص القرآني لاستخلاص القيم والمبادئ الكلية التي تضبط الممارسة السياسية، وتحليل مدى توافق أنماط الحملات الانتخابية المختلفة مع الأخلاق الإسلامية، فضلاً عن مناقشة ظاهرة المال السياسي في ضوء المفاهيم القرآنية المتعلقة بالأمانة، والعدل، ومنع الفساد. وتأتي هذه الدراسة استكمالاً ونقداً

¹⁰ Rāshid al-Ghannūshī, *al-Mabādī' al-Asāsiyyah li-l-Dīmuqrāṭiyyah wa-Uṣūl al-Hukm al-Islāmī*, (London: Mu'assasat al-Furqān li-l-Turāth al-Islāmī).

¹¹ في الحملة السياسية، يُعد استخدام الاستعارات أسلوباً تواصلياً فعالاً لتبسيط الأفكار للناخبين. فاستعارة "ورق الغار" توضح أن الأدوار الصغيرة داخل فريق الحملة—وإن كانت غير ظاهرة—لها تأثير حاسم في تحقيق النجاح، تماماً كما يضيف ورق الغار نكهة أساسية في الطبخ رغم كميته القليلة. وبالمثل، فإن توزيع الموارد المالية في السياسة قد يتم بمبالغ محدودة ولكن بشكل مدروس، ما يجعل أثرها تراكمياً ومؤثراً في نتائج الانتخابات.

¹² Abdul Halim Barakatullah, *Menjual Hak Memilih pada Pemilihan Umum Dalam Perspektif Hukum Perjanjian*, dalam Jurnal Konstitusi, IAIN Antasari, 2009, p. 25.

لدراسات السابقة التي تناولت السياسة في الإسلام من زوايا فقهية أو فكرية عامة، لكنها لم تُقدّم - في الغالب - قراءةً قرآنيةً موضوعيةً متكاملة تجمع بين هذه القضايا الثلاث في إطار واحد. وانطلاقاً مما سبق، تتجلى الفجوة البحثية في غياب دراسة قرآنية موضوعية متكاملة تُعالج قضايا الانتخابات والحملات السياسية والمال السياسي بوصفها منظومةً مترابطة في الواقع السياسي المعاصر، لا مجرد معالجات أخلاقية جزئية. وتكمن جدة هذه الدراسة وأهميتها في توظيف منهج التفسير الموضوعي لاستقراء الآيات ذات الصلة وربطها بالسياق السياسي الراهن، بما يُبرز عالمية الهداية القرآنية ودورها في توجيه الممارسة السياسية نحو مزيدٍ من العدل والنزاهة والشفافية.

ب. الإطار النظري

١. الانتخاب العام ياندونيسيا

أ) تعريف الانتخاب

أندرو رينولدز Andrew Reynolds، بروفييسور في مجال العلوم السياسية والدراسات الدولية، يصف الانتخابات العامة كعملية ديمقراطية أساسية يتم فيها تحويل أصوات المجتمع إلى مقاعد في البرلمان عن طريق الأحزاب والمرشحين. يعتبر هذا النوع من الانتخابات وسيلة حيوية للمواطنين لاختيار ممثلين يعبرون عن مصالحهم وتطلعاتهم، والذين سيشاركون في اتخاذ القرارات الحكومية وصياغة السياسات العامة.¹³

¹³ Andrew Reynolds, dkk., *Electoral Sistem Design: The New International IDEA Handbook*, (Stockholm: IDEA, 2005) p. 9-14

وفي سياق جمهورية إندونيسيا الموحدة، التي تقوم على المبادئ الخمسة المعروفة بالبانجاسيلا (PANCASILA)^{١٤} والدستور الوطني لعام ١٩٤٥ (UUD 1945)^{١٥}، فالانتخابات العامة تعد أحد أهم ركائز النظام الديمقراطي. تمثل هذه الانتخابات آلية حقيقية لتجسيد سلطة الشعب مباشرة، حيث يحظى كل مواطن بفرصة متساوية للمشاركة في العملية الانتخابية دون أي تدخل أو ضغط خارجي. يتم ضمان سرية ونزاهة العملية الانتخابية، مما يساهم في تحقيق شكل فعال من أشكال الحكم الشعبي.

الانتخابات العامة هي آلية تتيح للشعب الحفاظ على السيطرة على اختيار ممثلهم في المؤسسات الحكومية، مما يتيح لهم تحديد اتجاه السياسات الوطنية وتشكيل مستقبل البلاد من خلال اختيار المرشحين الذين يعتقدون أنهم الأكثر تمثيلاً لهم

^{١٤} بانجاسيلا هي الأساس والفلسفة التي تقوم عليها جمهورية إندونيسيا، وتُعد مرجعاً للحياة الوطنية والدستورية. وتتكوّن البانجاسيلا من خمسة مبادئ، هي (١) الإيمان بالله الواحد الأحد، و(٢) الإنسانية العادلة والمتحضرة، و(٣) وحدة إندونيسيا، و(٤) الديمقراطية القائمة على الحكمة من خلال التشاور والتمثيل، و(٥) العدالة الاجتماعية لجميع أبناء الشعب الإندونيسي. وقد وردت هذه المبادئ الخمسة في الفقرة الرابعة من ديباجة دستور عام ١٩٤٥، وتشكل الأيديولوجيا الأساسية للشعب الإندونيسي. للمزيد من المعلومات اقرأ: محمد راقى حسيني، "المكانة القانونية لبانجاسيلا والدستور في النظام الدستوري الإندونيسي" المكتوبة باللغة الإندونيسية فيما يلي:

Mohamad Roky Huzaeni, "Kedudukan Hukum Pancasila dan Konstitusi dalam Sistem Ketatanegaraan Indonesia" dalam *Pancasila: Jurnal Keindonesiaan*, Vol. 02, No. 01, April 2022, p. 114-125.

^{١٥} يُعدّ دستور جمهورية إندونيسيا لعام ١٩٤٥ (UUD 1945) دستوراً مكتوباً يُمثّل القانون الأساسي الأعلى في النظام الدستوري الإندونيسي. ويقوم الدستور بوظيفة توجيه إدارة شؤون الدولة، وتنظيم توزيع السلطات، وضمان حقوق وواجبات المواطنين، كما يُشكّل الأساس في سنّ التشريعات. ويحتلّ دستور عام ١٩٤٥ قمة الهرم القانوني الوطني، مستنداً إلى قيم بانثاسيلا بوصفها الأساس الفلسفي والأيديولوجي للدولة. للمزيد من المعلومات اقرأ: محمد راقى حسيني، "المكانة القانونية لبانجاسيلا والدستور في النظام الدستوري الإندونيسي" المكتوبة باللغة الإندونيسية فيما يلي:

Mohamad Roky Huzaeni, "Kedudukan Hukum Pancasila dan Konstitusi dalam Sistem Ketatanegaraan Indonesia" dalam *Pancasila: Jurnal Keindonesiaan*, Vol. 02, No. 01, April 2022, p. 114-125.

وللمصالحهم. لضمان نجاح العملية الانتخابية، من الضروري الحفاظ على النزاهة والشفافية والعدالة في جميع مراحلها، بدءًا من تنظيم الانتخابات وصولاً إلى فرز الأصوات. إن الالتزام بمبادئ الديمقراطية من قبل جميع الأطراف وضمان المشاركة الفعالة لجميع فئات المجتمع يعد أمرًا أساسيًا لضمان تمثيل عادل يعكس إرادة الشعب بدقة. هذا الالتزام لا يعزز الثقة في النظام الانتخابي فحسب، بل يساهم أيضًا في تعزيز الاستقرار السياسي وتحقيقه بشكل أفضل. عندما يتمكن المواطنون من المشاركة الفعالة في العملية الانتخابية، وعندما يتم ضمان نزاهة وشفافية الانتخابات، فإن ذلك يؤدي إلى تعزيز شرعية الحكومة المنتخبة وتقوية الاستقرار السياسي، مما يساهم في الحفاظ على التوازن الاجتماعي وتعزيز التنمية المستدامة في البلاد.

ب) الانتخاب والديمقراطية^{١٦} بإندونيسيا

الانتخابات العامة في سياق الدراسات السياسية تتجاوز مجرد عملية شكلية. إنها ركيزة أساسية في ممارسة السياسة التي تمكن من تشكيل حكومة تمثل حقًا آمال ومصالح الشعب. في الدول الديمقراطية، لا يُشكّل الانتخابات العامة شيئًا يمكن الجدل فيه؛ فهي تعتبر المؤشر الرئيسي لقدرة الديمقراطية في العمل في دولة

^{١٦} الديمقراطية هي نظام حكم ينبع قوامه من الشعب، سواء مباشرة من الشعب نفسه أو من خلال ممثلين. كلمة "ديمقراطية" مشتقة من اللغة اليونانية، ديموكراتيا، والتي تتألف من الكلمات ديموس (الشعب) وكراتوس (السلطة)، وتشير إلى النظام السياسي الذي ظهر في أثينا، اليونان القديمة، في القرنين الخامس والرابع قبل الميلاد. ببساطة، يمكن تفسير الديمقراطية على أنها حكومة تمارس من قبل الشعب، من أجل الشعب، وعلى يد الشعب. هذا هو مفهوم مفهوم يفهمه العديد من الناس. للمزيد: راجع إلى:

ما¹⁷ في جوهرها، الديمقراطية هي نظام حكم يقوم على أساس الشعب. ضمن هذا الإطار، تصبح الانتخابات العامة مركز النشاط السياسي حيث يشارك الشعب مباشرة من خلال اختيار ممثليهم في تشكيل الحكومة. إن عملية الانتخابات العامة النزيهة، والشفافة، والحرّة تعكس مدى احترام المجتمع لمبادئ الديمقراطية. لذا، يصبح جودة ونزاهة الانتخابات العامة المعيار الرئيسي لتقييم صحة الحياة السياسية في دولة ما. أكثر من مجرد عملية تقنية، الانتخابات العامة هي شكل فعلي لمشاركة نشطة من جانب الشعب في تحديد الاتجاهات والسياسات الحكومية. وهذا يظهر أن الانتخابات العامة ليست مجرد وسيلة لاختيار القادة، بل هي أيضاً وسيلة لبناء أسس قوية لنظام سياسي ديمقراطي ومستجيب لاحتياجات المجتمع.¹⁸

يتجلى تطبيق فكرة حكم الشعب من خلال آلية الانتخابات العامة، حيث يحق للمواطنين اختيار الفرد الذي سيمثلهم ويقود بلادهم. تعتبر الانتخابات العامة أساساً لنظام الديمقراطية، حيث يلعب المواطنون دوراً نشطاً في تحديد مسار وقيادة بلادهم. من خلال هذه العملية، يتاح للشعب فرصة للتعبير عن تفضيلاتهم السياسية واختيار القادة الذين يعتبرونهم الأكثر ملاءمة لتمثيل مصالحهم. فبالإضافة إلى كونها أداة لتحديد التمثيل السياسي، تعمل الانتخابات العامة أيضاً كآلية لاختيار المرشحين المؤهلين لتمثيل مصالح الشعب. يتماشى هذا مع مبدأ سيادة القانون، حيث يتم اختيار القادة لصنع السياسات وتنفيذ إرادة الشعب بمسؤولية كاملة. من خلال المشاركة في الانتخابات العامة، يتاح للشعب فرصة

¹⁷ Syamsuddin Haris, *Mengugat Pemilihan Umum Orde Baru, Sebuah Bunga Rampai*, (Jakarta: Yayasan Obor Indonesia dan PPW-LIPI, 1998), p. 7.

¹⁸ G. Sorensen, *Demokrasi dan Demokratisasi*, (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2003), p. 1.

لضمان احترام وتحقيق حقوقهم الأساسية، بما في ذلك المساواة أمام القانون والحكم.¹⁹

من أجل ضمان نجاح الانتخابات العامة، يجب أن ترتفع مبادئ الصدق والحرية والسرية والعدالة والمشاركة المباشرة من قبل الشعب. هذا أمر ضروري للحفاظ على نزاهة وشرعية العملية الديمقراطية.²⁰ توجد أنواع مختلفة من أنظمة الانتخابات العامة المستخدمة في مختلف الدول، بما في ذلك الأغلبية والتمثيل النسبي ونظام الأغلبية النسبية. تطبق إندونيسيا نظام الأغلبية النسبية في انتخاباتها العامة.²¹

تلعب الأحزاب السياسية دوراً مهماً في الانتخابات العامة، حيث تمثل وسيلة لمختلف التطلعات السياسية ومصالح المجتمع.²² يُظهر نجاح تنفيذ الانتخابات العامة ذات الجودة كل خمس سنوات نضوج الديمقراطية في إندونيسيا. ومع ذلك، لتحسين الجودة بشكل مستمر، يجب إجراء تحسينات على نظام الأحزاب السياسية لتحقيق مبدأ سيادة الشعب بشكل أفضل. إن الانتخابات العامة ذات الجودة ستعزز تنفيذ قيم الباناشيلا والدستور عام ١٩٤٥ بطريقة مستمرة وصادقة.²³

¹⁹ M. Mahfud, *Buku Hukum dan Pilar-Pilar Demokrasi*, (Yogyakarta: Gama Media, 1999). p. 221-222.

²⁰ Undang-Undang Nomor 12 Tahun 2003 dan Undang-Undang No. 23 Tahun 2003

²¹ Kacung Marijan, *Sistem Politik Indonesia: Konsolidasi Demokrasi Pasca-Orde Baru* (Jakarta: Kencana, 2010), p. 100.

²² Yusril Ihza Mahendra, *Dinamika Tatanegara Indonesia: Kompilasi Aktual Masalah Konstitusi Dewan Perwakilan dan Sistem Keparitaan* (Jakarta: Gema Insani Press, 1996), p. 204.

²³ Yusril Ihza Mahendra, *Dinamika Tatanegara Indonesia...*, p. 207-208.

٢. الحملات السياسية والأموال السياسية

أ) الحملات السياسية

الحملات الانتخابية هي محاولة للحصول على الدعم أو تحقيق هدف معين، سواءً أكانت المحاولة من قِبَل الأفراد أو الجماعات المنظمة. يهدف ذلك إلى التأثير في عملية اتخاذ القرارات داخل مجموعة ما. في السياق السياسي، تصبح الحملة السياسية استراتيجية أساسية للغاية لجذب دعم الناخبين خلال الانتخابات، مع الهدف النهائي للوصول إلى السلطة. يمكن أن تستخدم الحملة السياسية مختلف الأساليب، بدءًا من إعطاء وعود للناخبين حتى استخدام التكتيكات التهديدية، كل ذلك بهدف تحقيق النتائج المرغوبة.²⁴

من منظور الأحزاب السياسية، تُعتبر الحملة السياسية جزءًا حيويًا من استراتيجية التسويق السياسي قبيل الانتخابات. تلعب هذه المرحلة دورًا كبيرًا في تحديد نجاح المرشح. الحملة السياسية هي أيضًا جزء لا يتجزأ من عملية اختيار رؤساء المناطق، وفقًا للتشريعات التي تشدد على أن الحملة يجب أن تكون جزءًا لا يتجزأ من هذه العملية.²⁵

غالبًا ما تُعتبر الحملة السياسية فترة مكثفة للغاية في التفاعل بين الأحزاب السياسية والجمهور قبل الانتخابات العامة. إنها فترة هامة للغاية للمتنافسين لنقل برامجهم الانتخابية، وتأثير الرأي العام، وتحريك المجتمع للتصويت في يوم الاقتراع. ذهب لوك وهاريس Lock and Harris إلى أن أحد الأهداف الرئيسية للحملة السياسية هو بناء صورة سياسية. لذلك، يجب على الأحزاب السياسية تعزيز

²⁴ Syarif Hidayat (Ed.), "Bisnis dan Politik di Tingkat Lokal: Pengusaha, Penguasa dan Penyelenggara Pemerintahan Pasca Pilkada", (Jakarta: P2E-LIPI, 2006), p. 276.

²⁵ Lihat Undang-Undang Dasar 1945 Pasal 28C Ayat (2). Undang-Undang Nomor 12 Tahun 2003 tentang Pemilihan Umum Anggota DPR, DPD, dan DPRD

الروابط الأيديولوجية وهويتها بين أعضائها ومؤيديها، ونقل الصورة التي ترغب في بنائها للأطراف الخارجية للحزب، بما في ذلك وسائل الإعلام والجمهور العام. وبالتالي، تصبح الحملة السياسية استراتيجية معقدة للغاية في محاولة لكسب دعم وثقة الناخبين.²⁶

ب) الأموال السياسية في الانتخاب

الأموال السياسية هي ممارسة تستخدم المال كأداة لتأثير قرار معين. في هذا السياق، يُستخدم المال بوصفه وسيلةً لتأثير الأفراد أو الجماعات في عملية اتخاذ القرارات، بحيث لا يُعتمد القرار على مبادئ العقلانية، بل يعتمد بالأساس على رغبة المانحين في تحقيق الربح. تتسبب ممارسة الأموال السياسية في تأثيرات خطيرة على نزاهة الديمقراطية والعدالة السياسية.²⁷

في سياق الانتخابات العامة، يشتمل المال السياسي على مجموعة متنوعة من الجهود لتلاعب في عملية الديمقراطية من خلال استغلال الثروة أو العوائد المالية لتأثير تفضيلات الناخبين. تشمل هذه الممارسة شراء الأصوات أو المرشحين، وتلاعب في تمويل الحملات الانتخابية، وسوء استخدام السلطة لتأثير نتائج الانتخابات. هذه التهديدات يمكن أن تضر بنزاهة الديمقراطية، وتقلل من

²⁶ Soedarsono, *Mabkamah Konstitusi Sebagai Pengawal Demokrasi*, (Jakarta: Sekretaris Jenderal dan Kepaniteraan NKRI, 2006), p. 172.

²⁷ Ebin Danius, *Politik Uang dan Uang Rakyat*, Universitas Halmahera, 1999, dalam www.uniera.ac.id/pub/1/1/.

مشاركة المجتمع، وتتطلب تطبيق قوانين صارمة وشفافية في تمويل الحملات لضمان تمثيل عادل لجميع الناخبين.²⁸

في سياق انتخابات رؤساء المحافظات أو المناطق، يكتسب المال السياسي أشكالاً أكثر تنوعاً. ومن ذلك ما يُعرف محلياً بممارسة استئجار القوارب (sewa perahu)،²⁹ حيث يُلزم المرشح بدفع مبالغ مالية كبيرة لجهات معينة، سواء قبل ترشحه أو بعده. كما قد يحظى المرشحون الذين يتمتعون بدعم قوي، ولا سيما من يشغلون المنصب حالياً، بدعم مالي كبير من رجال أعمال أصحاب مصالح اقتصادية داخل تلك المنطقة.

تتضمن التنظيمات المتعلقة بالمال السياسي في إندونيسيا حظر الحملات الانتخابية التي تعد عمداً بتقديم أو وعد أو إعطاء المال أو موارد أخرى لتأثير الاختيار. ومع ذلك، غالباً ما تظل هذه التنظيمات عرضة للاستغلال لأن ممارسات

²⁸ تتنوع ممارسات الأموال السياسية في الانتخابات بشكل كبير. منها: أ) توزيع التبرعات سواء كانت عبارة عن سلع أو أموال لأعضاء الحزب، والمشجعين، والفئات أو الجماعات المحددة، ب) تقديم التبرعات من قبل رجال الأعمال الكبار لصالح حزب سياسي معين، مع تنازلات غير قانونية، ج) إساءة استخدام السلطة والمرافق الحكومية لصالح حزب سياسي معين أو لجذب التعاطف له، مثل إساءة استخدام أموال شبكة الأمان الاجتماعي (Jaring Pengaman Sosial) وغيرها. من أجل المزيد راجع:

Arif Rahman, *Politik Uang dalam Pemilu di Indonesia*, (Penerbit Sinar Harapan, 2019), p. 45.

²⁹ "سياسة استئجار القوارب" هي ممارسة سياسية شائعة في إندونيسيا، خاصة في سياق انتخابات رؤساء المحافظات أو المناطق. في هذه الممارسة، يُطالب المرشح أو الحزب السياسي بدفع مبلغ كبير من المال لأطراف معينة، سواء قبل أو بعد ترشيح المرشح. يهدف هذا إلى الحصول على دعم أو تأثير من الأطراف التي تلعب دوراً مهماً في منطقة أو مجتمع معين، بحيث يمكن للمرشح الحصول على ميزة في المنافسة السياسية. تحدث هذه الممارسة غالباً في عملية انتخابات الحاكمين المحليين في إندونيسيا وقد أثارت اهتماماً بسبب ظهور قضايا الفساد والمال السياسي. من أجل المزيد راجع:

<https://news.republika.co.id/berita/p2v0nd438/seputar-sewa-perahu-partai-politik-dipilkada>, dikases pada 02 Mei 2022

إعطاء المال أو الموارد غالبًا ما يتم تمويها ك تبرعات أو مساعدات اجتماعية للمجتمع.³⁰

هذه الثغرات في التنظيم تفتح الباب أمام ممارسات الأموال السياسية التي قد تؤثر على نزاهة الانتخابات والديمقراطية بشكل شامل. هناك فجوة كبيرة يمكن استغلالها لأن المنح غالبًا ما تُمثل على أنها تبرعات للمساجد أو المدارس الدينية أو على شكل مساعدات للبنية التحتية للمجتمع. ممارسات الأموال السياسية تنتشر أيضًا في مختلف الأنشطة الأخرى، مثل البطولات الرياضية أو الأسواق الرخيصة التي تقام بها بيع مواد غذائية بأسعار مخفضة جدًا. لمواجهة هذه المشكلة بفعالية، يتعين تشديد وتوحيد التنظيمات بشكل أكبر في تطبيقها. كما أن زيادة الوعي بخطورة المال السياسي وتطبيق القوانين بحزم هما خطوة مهمة لتنقية العملية السياسية من هذه الممارسات الضارة.³¹

ج. رؤية قرآنية للانتخابات، والحملات، والأموال السياسية

يستخدم هذا المقال منهج التفسير الموضوعي لدراسة موضوع الانتخابات العامة والحملات السياسية والأموال السياسية في ضوء القرآن. يبدأ هذا المنهج بتحديد الموضوع الرئيسي الذي سيتم تحليله في القرآن، والذي يرتبط في هذه الحالة بالظواهر السياسية، والانتخابات، والحملات السياسية، والأموال السياسية. بعد تحديد الموضوع، يتم جمع الآيات المتعلقة به، ثم تصنيفها بناءً على الموضوعات

³⁰ Ramlan Surbakti, Kompas, 2 April 2005 dalam Luthfi J. Kurniawan, *Peta Korupsi di Daerah*, (MCW and Yappika, 2006), p. 229.

³¹ Kacung Marijan, *Sistem Politik Indonesia: Konsolidasi Demokrasi Pasca-Orde Baru* (Jakarta: Kencana, 2010), hlm. 100.

الفرعية المرتبطة لتسهيل الفهم. بعد ذلك، يتم إجراء تحليل سياقي يأخذ في الاعتبار الجوانب التاريخية والاجتماعية واللغوية للآيات المجمع، بهدف الحصول على فهم أعمق حول كيفية تطبيق هذه المفاهيم في السياق المعاصر. في مرحلة التفسير، يتم الكشف عن معاني الآيات من خلال دمج التفسير التقليدي والحديث للحصول على رؤية شاملة. وأخيراً، يتضمن هذا المنهج انعكاساً حول مدى ارتباط الموضوع بالقضايا المعاصرة، مما يجعله أكثر قابلية للتطبيق وملاءمة لاحتياجات العصر الحالي، خاصة فيما يتعلق بالسياسة والأموال في الحياة السياسية.

١. الانتخابات في القرآن

خطاب الانتخابات في القرآن يشكل جزءاً هاماً من النقاش حول العلاقة بين الإسلام ونظام الحكم.^{٣٢} ومع ذلك، من المهم أن نتذكر أن القرآن لا يقدم توجيهات محددة بشكل فعلي بشأن شكل الحكومة التي يجب على المسلمين اعتمادها. بل، في العديد من الحالات، يقدم القرآن مبادئ أكثر عمومية حول العدل والحكمة والعدل في الحكم، دون تفصيل الهيكل السياسي المحدد.

^{٣٢} ذهب منور شاذلي إلى أن هناك ثلاث فئات من وجهات النظر حول العلاقة بين الإسلام والدولة بين الشخصيات الإسلامية. الفئة الأولى هي الأصولية التقليدية، التي تؤمن بأن الإسلام هو دين كامل في تنظيم جميع جوانب حياة الإنسان، بما في ذلك حياة الدولة. وبالتالي، وفقاً لهذا الرأي، لا يوجد سبب لفصل الإسلام عن الدولة. بين الشخصيات التي تمثل هذا التوجه هم رشيد رضا والمودودي. والفئة الثانية هي الحديثة المتكاملة، التي ترى أن الإسلام لا يقدم نظام دولة مفصل، ولكن يحتوي على قيم أخلاقية لحياة الدولة في طياته. الشخصية البارزة في هذا التوجه هي محمد حسين حيكل. أما الفئة الثالثة فهي الوطنية العلمانية، التي تعتقد أن الإسلام ليس له علاقة خاصة بالدولة. وتستند هذه الرؤية إلى الاعتقاد بأن النبي محمد لم يكن رئيس دولة أو مؤسساً لدولة. الشخصيات البارزة في هذا التوجه هي علي عبد الرازق وطه حسين. من أجل المزيد من المعلومات، راجع:

ظهر الإسلام في سياق المجتمعات القبائلية التي لا تمتلك هياكل دولية منظمة، والتي غالبًا ما يُشار إليها بأنها مجتمعات قبائلية بلا دولة. في هذه الحالة، تم تشجيع النبي محمد على تأسيس مجتمع سياسي ديني يستند إلى القيم والمعتقدات الإسلامية كمعيار أساسي لعضويته. ومع ذلك، يجب ملاحظة أن هذا المجتمع لم يجبر أتباعه على الانضواء تلقائيًا تحت سلطة قيادة معينة.³³

انتخاب الخليفة بعد وفاة النبي محمد كان لحظة حاسمة في تاريخ الإسلام المبكر، ويمكن تنفيذ هذه العملية من خلال طريقتين تم توضيحهما أولاً، التعيين من قبل الخليفة الحالي بأن شخص ما سيصبح الخليفة التالي، وثانياً، بموافقة أهل الحل والعقد، وهم الشخصيات البارزة في المجتمع والتي يُعتبر أن لديها السلطة والحكمة لاختيار القائد.³⁴

حافظ الخليفان الأولان بعد الرسول، أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب، بقوة على أهمية الشرعية السياسية من خلال تكييف مبادئ التقاليد العربية البدوية في هيكل الحكم الإسلامي. وذلك باستخلاص ثلاث مبادئ رئيسية، وهي: المشاورة، فالعقد (العقد السياسي بين الحاكم والشعب)، ثم البيعة (الولاء). هذه المبادئ شكلت أساس الشرعية السياسية في الإسلام في الفترة الأولى. ومع مرور الزمن، بدأت تلك المبادئ تتآكل. ظهور الدولة الأموية جلب تغييرات جوهرية في النظام السياسي الإسلامي. بدأت المشاورة، والعقد، والبيعة تتجاهل، محلّ نظام ملكي نصف أرستقراطي يورث السلطة من السلالة السابقة. تعكس هذه التغييرات الديناميات السياسية والاجتماعية المعقدة في المجتمع الإسلامي في تلك الفترة. وفي

³³ Noorhaidi Hasan, *Islam Politik di Dunia Kontemporer: Konsep, Genealogi, dan Teori* (Yogyakarta: SUKA-Press UIN Sunan Kalijaga, 2012), p. 18-19.

³⁴ Rusjdi Ali Muhammad, *Politik Islam: Sebuah Pengantar* (Yogyakarta: BDI dan Yasat, 2000), p. 67.

الفترة اللاحقة، أعطت نظريات القانون أهمية لسلطة الحاكم (الخليفة) كرمز سياسي ولاتحاد الجماهير (الجماعة) كقاعدة جماهيرية. تعكس هذه التطورات تطور الفكر السياسي والقانوني في الإسلام، حيث أصبحت السلطة السياسية تتمركز أكثر فأكثر في فرد أو جماعة معينة، بدلاً من التركيز على استشارة ومشاركة نشطة من الجماعة.³⁵

أما فيما يتعلق بتقنية تطبيق المشورة، فإن هذا الأمر يرجع شأنه إلى المسلمين. فتقنية تطبيق المشورة في الإسلام تبرز أهمية الشورى في صنع القرارات السياسية والاجتماعية. في عهد النبوة، كان النبي محمد صلى الله عليه وسلم يشجع على التشاور وجمع الآراء بين أصحابه. استمر هذا النهج مع الخلفاء الراشدين، حيث كانوا يستمعون لآراء الناس ويتشاورون في القضايا الهامة. تطورت هذه التقنية مع تشكيل الدولة الإسلامية، حيث شكلت هيئات مثل مجلس الشورى في العصر العباسي لتمثيل آراء الشعب وتحديد رئيس الحكومة للمقاطعة. في العصر الحديث، يمكن تنفيذ المشورة من خلال هيئات حكومية مثل مجلس النواب، ومع ذلك ينبغي أن يُطبق المبدأ بحكمة وتوازن وبطريقة شفافة ومفتوحة للجميع، مع المحافظة على قيمها الأساسية المستمدة من القرآن والسنة النبوية.³⁶

يؤكد العديد من العلماء المعاصرين، مثل الشيخ محمد يوسف القرضاوي، والشيخ فيصل مولوي، والشيخ عبد الكريم زيدان، والشيخ جاد الحق، على أن مصطلح "الشهادة" في القرآن والحديث قد يرتبط بمفهوم الانتخابات العامة، وأن عملية الانتخابات العامة التي تندرج ضمن نظام الديمقراطية يجب أن تُطبق وفقاً

³⁵ Noorhaidi Hasan, *Islam Politik di Dunia Kontemporer...*, p. 21-22.

³⁶ Muhammad Nur, *NII (Negara Islam Indonesia) No, NII (Negara Indonesia Islami): Pergulatan Konsep Negara dalam Peradaban Islam Modern* (Yogyakarta: SUKA-Press UIN Sunan Kalijaga, 2011), p. 94.

لروح بعض الآيات القرآنية. تظهر مفاهيم "الشهادة" في القرآن بشكل متعدد، سواء كانت عبارة عن أفعال أو أسماء، ومن بين الآيات التي ترتبط بهذا المصطلح قوله تعالى: وَلَا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا (البقرة: ٢٨٢).

هذه الآية السابقة نفسها تحث الشهود على تقديم شهادتهم عند استدعائهم. فيمكن استخدام مفهوم "الشهادة" في الإسلام كمنصة لنظام الانتخابات العامة، حيث يُعتبر هذا النوع من الانتخابات المكان الذي يُعبر فيه الأفراد عن اختياراتهم وشهاداتهم بشأن الشخص الذي يصلح ليكون قائداً. ونظراً لذلك، يُحظر في الإسلام إخفاء الخير، بل يُشجع على إظهاره بقدر المستطاع. وفي سياق آخر، إذا لم يكن الشخص قادراً على منع الشر بأفعاله، يُمكنه فعل ذلك عن طريق الإدلاء بصوته في عملية الانتخابات العامة. وبناءً عليه، يُعتبر التصويت في الانتخابات العامة وسيلة من وسائل الإختيار التي يمكن اتخاذها لمنع الشر من خلال اختيار قائد يصلح لهذا الغرض.³⁷ ومن هنا، لا يُفاجئ أن الله لا يحب أولئك الذين يخفون شهادتهم الصالحة وأن يكون لهم قلب صالح، وهو ما يُجعل بعض العلماء يوافقون على ضرورة وجود نظام الانتخابات العامة لاختيار القادة في المجتمع الإسلامي.

تعتبر عملية الانتخابات العامة من الأنظمة المستخدمة في نظام الديمقراطية لتحديد قادة المجتمع. وتُعتبر الشعارات مثل "صوت الشعب صوت الله" في الإسلام واجباً على كل فرد للتعبير عن الخير على وجه الأرض. ومن الضروري جداً لكل إنسان، وخاصة المسلم، أن يُظهر صوته في اختيار قادة جيدين من أجل تحقيق العدل على وجه الأرض. فقد قال تعالى: "يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا، يُصَلِّحْ لَكُمْ لِكُمْ ءَاعَ مَلِكُمْ وَيَعْفَ لَكُمْ ءَ فِرَ لَكُمْ ءَ دُنُوبِكُمْ ءَ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا (سورة الأحزاب: ٧٠).

³⁷ <http://www.qaradawi.net/new/Articles-124>

هذه الآية تأمر بإعطاء الشهادة الحسنة. إذا كان الشخص مأمورًا بالخير من القول، فهو في الوقت نفسه ممنوع من التعبير عن الشر، ولا سيما إعطاء شهادة كاذبة. فإن الأقوال البذيئة وحتى الشهادة الزائفة محظورة جدًا في الدين. حيث قال تعالى: "وَأَجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ" (سورة الحج: ٣٠).

وبالتالي، فإن إعطاء الصوت في الانتخابات العامة كجزء من المشاركة في الديمقراطية لا يتعارض في الواقع مع القيم القرآنية. إعطاء الصوت في الانتخابات العامة ليس مجرد فرحة بالديمقراطية، بل هو بالعكس تمثيل لشهادة الفرد أمام الله في اختيار قادتهم الأفضل. من الجانب التاريخي، يمكن استخدام الحجج لشرح الآيات القرآنية في سياق آليات الانتخابات العامة في نظام الديمقراطية. ففي تاريخ الإسلام، لم تكن هناك أبدًا آلية ثابتة للخلافة. حيث تم تعيين الخلفاء الأربعة الأولى بعد وفاة النبي محمد، بآليات مختلفة تمامًا عن بعضها البعض،³⁸ وعلى الرغم من ذلك، فإن تعيين رئيس الدولة كان المفتاح لمعرفة نظام الحكم.

بالإضافة إلى ذلك، فإن الانتخابات العامة كجهد للبحث عن قادة ومرشحين ممتازين للإشراف على نظام المجتمع لا تتعارض بالطبع مع روحانية الأنبياء. حيث لا يمكن فصل تاريخ الأنبياء عن دورهم الأساسي في تحسين نظام المجتمع والدولة. فالأنبياء كانوا نشطين بشكل فعال في تحسين نظام المجتمع وفقًا لتطور النظام السائد في عصرهم. على سبيل المثال، كان النبي إبراهيم يُعبر بنشاط عن الخير على الرغم من مواجهته لملك نمرود، والنبي يوسف شارك في تحسين نظام الشؤون المالية في عهد قطيفر العزيز (عزيز مصر)، والنبي موسى وهارون قاوما بشكل مواجه الظلم الذي ارتكبه الملك فرعون. وكانت النقطة الأساسية في مهمة

³⁸ Munawir Sjadzali, *Islam, dan Tata Negara*, p. 21-33.

الأنبياء هي المشاركة الفعالة في تحسين نظام الحكم، بما في ذلك اختيار أو تحديد قادة جيدين.

٢. الحملات السياسية في القرآن

الحملات السياسية، في سياقها العام، غالبًا ما يُعتبر وسيلة لتقديم وترويج ودعم شخص معين يتنافس في الانتخابات العامة.³⁹ ومع ذلك، يجب أن نلاحظ أن الحملات ليست دائمًا مرتبطة بالسياسة الرسمية، مثل الحملات للحصول على مناصب في الحكومة أو ما شابه ذلك. فكيف يستجيب القرآن الكريم للحملات السياسية التي تهدف إلى تقديم الشخص الذي سيتم اختياره من قبل الشعب؟ ففي القرآن الكريم، لا يمكن ببساطة تحديد موقف واضح حول الحملات السياسية، فعادةً ما يُنظر إليها على أنها ممنوعة لأنها تتضمن عرض جوانب شخصية لشخص ما أمام الآخرين، وهو ما يعتبر في الإسلام سلوكًا غير محبذ. لكن، ينبغي أن ننظر إلى الحملات بشكل أوسع باعتبارها وسيلة للتعريف بين المرشحين للقيادة والناخبين الذين سيمنحون أصواتهم.

فالنبي يوسف عليه السلام من أبرز الأمثلة المذكورة في القرآن الكريم في مجال الحملات السياسية. لأنه قدّم نفسه لملك مصر بمهاراته وكفاءاته خاصة في مجال تنظيم الأموال ليعينه الملك وزيراً في الشؤون المالية. فالجهود التي بذلها النبي يوسف في هذا السياق لم تكن لغرض إظهار مزاياه، بل كانت وسيلة وعملية للتعرف. وما فعله النبي يوسف في هذا السياق يُشار إليه باسم "الحملة المباشرة" من

³⁹ Samuel W. Huntington, *Demokrasi Gelombang Ketiga*, (Terj. Asril Marjohan), Judul Aslinya "The Third Wave: Democratization the Las Twentieth Century", (Jakarta: Grafiti, 1995), p. 7.

قَبَل المرشحين للقيادة. وقد حصل النبي يوسف على هذه المنصب بموافقة ورغبة الملك، بل عينه بعد ذلك منصب عزيز مصر (رئيس الوزراء بمصر). هذه القصة المذكورة في قوله تعالى: قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْمُ (يوسف: ٥٥). فلا بد من الإشارة إلى أن المفهوم الذي تم عرضه لا ينطبق فقط على النبي يوسف. ففي الآية التالية، وهي الآية ٥٦ من سورة يوسف، يوضح الله أنه سيمنح رحمته لمن يشاء ولن يضيع أجر المحسنين حيث قال تعالى: وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ ۗ إِنَّهُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ ۗ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ. (يوسف: ٥٥). وبمعنى آخر، فإنه يُسمح بالحملة الانتخابية طالما أنها لا تخرج عن المبادئ المحظورة في الدين.

وبالإضافة إلى قصة يوسف، هناك قصة أخرى في القرآن توضح مفهوم الحملة الانتخابية وهي قصة إحدى ابنتي النبي شعيب التي أعجبت بالنبي موسى. قصة ابنتي النبي شعيب في القرآن الكريم توفر لنا فهماً آخر لمفهوم الحملة الانتخابية والتعريف بالشخصية المناسبة للمسؤولية. في هذه القصة، نرى كيف استجابت الفتاة إلى موسى عليه السلام بعدما ساعدها على إسقاء غنمها، وكيف أعربت عن امتنانها ورغبتها في توظيفه في عائلتها. فالنقطة المهمة هنا هي أن الفتاة لم تقترح توظيف موسى فقط لأنها أعجبت به شخصياً، بل لأنها رأت فيه صفات مميزة تجعله مؤهلاً للقيادة والمسؤولية. واعتبرت أن قوته وأمانته يجعلانه مناسباً لتكون جزءاً من عائلتها ومجتمعها.

هذه القصة تعكس مفهوم الحملة الانتخابية بطريقة أنها عملية للتعريف بالشخصية المناسبة للمسؤولية، وليس مجرد عرض للمزايا الشخصية. فعندما ننظر إلى التاريخ الإسلامي، نجد أن القادة الصالحين كانوا يُختارون بناءً على قدراتهم وخلقهم الحسن، وليس فقط بناءً على شهرتهم أو ثروتهم. بالتالي، يمكننا استخلاص

درسًا مهمًا من قصة ابنتي النبي شعيب، وهو أن الحملة الانتخابية في السياق الإسلامي يجب أن تكون عملية للتعريف بالشخصية المناسبة، وأن تتم بناءً على القيم والمبادئ الإسلامية، مثل القوة والأمانة والعدالة. هذه القصة مذكورة في سورة القصص: **وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ۖ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ ۗ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا ۗ قَالَتَا لَا نَسْقِي ۖ قَالَتَا لَا تَسْقِي ۖ حَتَّى يُصِدِرَ الرَّعَاءَ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْثِيئًا عَلَى اسْتِحْيَاءٍ ۗ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا ۗ فَلَمَّا جَاءَهُ ۗ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ ۗ قَالَ لَا تَخَفْ ۗ نَجَّوْتِ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۗ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا بَتِ اسْتَأْجِرْهُ ۗ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ (القصص: ٢٣-٢٦).**

وجدنا من هذه الآية السابقة نموذجًا من عملية حملة احدى ابنتي النبي شعيب التي تقوم على تقديم موسى ومزاياه لوالده، مما جعله يُقبل موسى ليس فقط كخادم من خدامه بل أيضًا كابنٍ له بالمصاهرة بعد أن أنكحه احدى ابنتيه. يعكس هذا كيف تُعتبر الصفات المؤثرة مثل القوة والأمانة في تحديد المرشحين المناسبين. الحملة التي تجري بطريقة إيجابية تتماشى مع القيم الإسلامية وتحظى بدعم واسع، في حين أن الحملة السلبية لا تلقى القبول الشرعي، مما يظهر أن الترويج للمرشحين يجب أن يكون مبنياً على الأخلاق والقيم المحترمة في الإسلام.

في هذا السياق، يؤكد الكاتب على أن الحملة السياسية التي تتبنى نهجًا إيجابيًا وتركز على المبادئ الأخلاقية لا تتعارض مع قيم وتعاليم الإسلام. وبالتالي، فإن الحملة التي تُجرى بطريقة مبنية على الإيجابية وتسعى لتوفير المعلومات وتعزيز التواصل بين المرشح والناخبين تعتبر مسموحة وضرورية في سبيل تحقيق المصلحة العامة. ومع ذلك، ينبغي التنبيه إلى أن الحملات التي تتبع أساليب سلبية أو توجهات غير مشروعة لا يمكن تعميمها لتكون سببًا لاعتبار الحملات السياسية بشكل عام

غير مشروعة، حيث يتوجب تقييمها بناءً على مدى توافقها مع مبادئ العدالة والشفافية والأخلاق التي تنادي بها الشريعة الإسلامية.

٣. القرآن والأموال السياسية في الانتخابات

أ). الإطار الأخلاقي للعدالة والمساواة في الانتخابات من منظور قرآني

يعرض القرآن العلاقة بين المال والسلطة ضمن منظومة قيمية متكاملة، لا تنفصل فيها الممارسة السياسية عن الأخلاق، ولا يُنظرُ فيها إلى المال بوصفه أداة محايدة، بل قوة مؤثرة في تشكيل القرار والسلوك العام. فالخطاب القرآني يجعل العدل قيمة حاکمة في كل شأنٍ عام،^{٤٠} كما جاء قوله تعالى في الآية ٩٠ من سورة النحل: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُم لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ، ويجعل القسط والمساواة أساسًا للشرعية السياسية، رافضًا أي تمييز ناتج عن المال أو النفوذ، كما جاء في الآية ٨ من سورة المائدة: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ۗ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ۗ إِعْدِلُوا ۗ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ۗ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۗ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ، وفي الآية ١٣ من سورة الحجرات: إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ. وبذلك يرسخ القرآن ميزانًا أخلاقيًا ينفي التفاضل الدنيوي، ويجعل الإرادة العامة محكومة بالقيم لا بالمصالح.

ويبرز القرآن أيضا خطورة التداخل غير المشروع بين المال والسلطة من خلال تحذيره الصريح من توظيف المال للتأثير في الحكم والقرار العام، كما جاء في

⁴⁰ Ibn Taymiyyah, *al-Siyasah al-Shar'iyah fi Iṣlah al-Ra'i wa-l-Ra'iyah*, (Makkah: Dār 'Ālam al-Fawā'id li al-Nashr wa al-Tawzī', without year), p. 10-11.

الآية ١٨٨ من سورة البقرة: وَلَا تُدُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ، حيث يصوّر المال وسيلة خفية لاختراق منظومة العدالة وقلب الموازين. وقد فسّر فخر الدين الرازي بتشبيه الإدلاء من قوله تعلى وَلَا تُدُلُّوا بِالرِّشْوَةِ، فهذا التشبيه يشير إلى أنها تقرب البعيد وتسرع الحكم من غير تثبُّتٍ كما اتضح في توظيف المال للتأثير في الحكم والقرار العام.⁴¹ فالخلل في هذا السياق ليس إجرائيًا فحسب، بل هو اختلال في البنية القيمية للحكم، إذ يتحول المال من وسيلة لخدمة الصالح العام إلى أداة للهيمنة والإفساد، وتُختزل السلطة من أمانة جماعية إلى امتياز قابل للمساومة. ويتكامل هذا التحذير مع الأمر بأداء الأمانات، كما جاء في الآية ٥٨ من سورة النساء: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا، ليؤكد أن إسناد الشأن العام مسؤولية أخلاقية لا تخضع لمنطق المصالح المالية.⁴²

وتعضد السنة النبوية هذا البناء القيمي بتأكيد المساواة والنزاهة في الحكم، كما ورد فيما رواه النسائي من أن رسول الله قال: "إِنَّمَا هَلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ، أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ، وَإِنَّمَا اللَّهُ لَوْ سَرَقَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ لَقَطَعْتُ يَدَهَا"،⁴³ وقوله صلى الله عليه وسلم: "اللَّهُمَّ مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَاشْتَقُّ عَلَيْهِ، وَمَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَرَفَقَ بِهِمْ فَارْفُقْ بِهِ"، حيث تُبرز هذه النصوص أن الانحراف في الاختيار العام خيانة

⁴¹ Fakhr al-Dīn al-Taymī al-Rāzī, *Mafātih al-Ghayb/ al-Tafsīr al-Kabīr*, (Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī), v.5, p. 2279.

⁴² Ibn Taymiyyah, *al-Siyasah al-Shar'iyyah fī Iṣlāḥ al-Rā'i wa-l-Ra'iyyah*, p. 11. Ahmad Ibn 'Abd al-Halīm Ibn Taymiyyah, *al-Siyasat al-Syar'iyyat*, p. 11.

⁴³ Muḥammad ibn 'Alī ibn Ādam ibn Mūsā al-Wallawī, *Dhakhīrat al-'Uqbā fī Sharḥ al-Mujtabā/Sharḥ Sunan al-Nasa'i*, (Dimashq: Dār Āl Burūm lil-Nashr wa al-Tawzī', 1424 H), V. 37, p. 28.

للقيم قبل أن يكون مخالفةً تنظيمية.⁴⁴ ومن ثَمَّ، يشكّل هذا النسق القيمي القرآني إطاراً منهجياً ضرورياً لفهم الظواهر السياسية المعاصرة، وفي مقدمتها الأموال السياسية في الانتخابات، بوصفها قضية أخلاقية تمس جوهر العدالة والمساواة وصيانة الإرادة العامة، لا مجرد مسألة إجرائية أو قانونية.

ب). الأموال السياسية ومفهوم الرشوة

الأموال السياسية هي ممارسة يتم فيها استخدام الأموال أو الحوافز المادية الأخرى للتأثير على القرارات السياسية أو نتائج الانتخابات. يمكن أن تشمل هذه الممارسة أشكالاً متعددة، مثل تقديم الأموال أو الهدايا للناخبين للحصول على أصواتهم، تقديم مكافآت للمسؤولين للحصول على دعمهم، أو القيام برشوة للتأثير على سياسات أو قرارات معينة. غالباً ما يُعتبر المال السياسي شكلاً من أشكال الفساد لأنها تضر بنزاهة العملية السياسية وتتجاهل مبادئ الديمقراطية.

في الإسلام، يُعرف مصطلح المال السياسي بمصطلح "الرشوة". وهي لغة تأتي من الجذر "رَشَا"، والذي يعني الحبل الذي يُستخدم لسحب الماء من البئر. ومن هنا تطورت الكلمة لتشمل معنى تقديم شيء ل جلب منفعة أو لتيسير أمر ما بطرق غير مشروعة. وقد عرّف أحد أبرز العلماء في اللغة العربية ابن منظور الرشوة في كتابه الشهير "لسان العرب" بأنها "ما يُعطى لإبطال حق أو لإحقاق باطل". هذا التعريف يوضح كيف أن الرشوة تُستخدم كوسيلة لتحقيق أهداف غير مشروعة، سواء كانت

⁴⁴ Abū Muḥammad Ḥasan ibn 'Alī ibn Sulaymān al-Badr al-Fayyūmī al-Qāhirī, *Faḥḥ al-Qarīb al-Mujīb 'alā al-Tarḡīb wa al-Tarḥīb li al-Imām al-Mundhirī*, (ar-Riyāḍ: Maktabat Dār al-Salām, 2018 M), V. 9, p. 553.

بإبطال حق أو إحقاق باطل، مما يتماشى مع المفاهيم الأخلاقية والدينية في الإسلام التي تحرم مثل هذه الأفعال.⁴⁵

والرشوة اصطلاحًا تُعرف بأنها تقديم مال أو منفعة لشخص ما، سواء كان موظفًا عامًا أو شخصًا له تأثير، بهدف الحصول على منفعة غير مستحقة أو تيسير أمر بطرق غير قانونية. وهي تُعتبر من الكبائر في الإسلام وتُفسد النظام الاجتماعي والعدالة. أما ابن الأثير فإنه عرّف الرشوة بـ "الوَصْلَة إلى الحاجات بالمُصانعة" يعني إيصال الشيء المطلوب بتقديم شيء. وبعبارة أخرى، فإن الرشوة هي شيء (من مال أو مادة أخرى) يُقدّم لشخص للحصول على شيء مُراد. وكلمة "رشوة" مُشتقة من كلمة "رِشَان" التي تعني الحبل الذي يُستخدم للوصول إلى الماء في البئر.⁴⁶ وهذان المصطلحان لهما معنى متشابه، أي استخدام شيء للحصول على شيء مرغوب.

ج. المال السياسي أو الرشوة في القرآن

يُعدّ المال السياسي أو ما يُعرف بالرشوة في منظور الإسلام جريمة أخلاقية ودينية جسيمة، لما فيه من تعارض صريح مع قيم العدالة والمساواة، ولما يسببه من فساد في البنية الإدارية والاجتماعية للمجتمع. فالرشوة من أخطر الآفات التي تُصيب الأمم، إذ تُفسد الدين والدنيا معًا، وتمتد آثارها السلبية لتطال الفرد والجماعة، والحاكم والمحكوم على حد سواء. وغالبًا ما ترتبط الرشوة بالباطل؛ لأن صاحب الحق لا يضطر في العادة إلى دفع مالٍ لاسترداد حقه، وإنما يُبذل المال غالبًا لتثبيت مصلحة غير مشروعة أو لإبطال حق مشروع. ومن ثمّ، جاءت الشريعة

⁴⁵ Ibn Manẓūr, *Lisān al-‘Arab*, (Beirut: Dār al-Fikr, wy), jilid XIV, p. 322.

⁴⁶ Muḥammad bin Ismā‘īl bin Ṣalāḥ al-Amīr al-Kaḥlānī al-Ṣan‘ānī, *Subul al-Salām: Sharḥ Bulugh al-Marām*, juz III, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1988), p. 43.

الإسلامية لتحريم هذا السلوك تحريماً قاطعاً، وعدته تصرفاً مذموماً يُفضي إلى الظلم وهدر الحقوق. وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (سورة البقرة: ١٨٨)، وهذه آيةٌ جامعةٌ تُبين خطورة هذا الفعل من التسييس بالرشوة المالية وتحذر من التلاعب بالمال السياسي والنفوذ لتحقيق مصالح شخصية على حساب الحق والعدل.

ذهب الفخر الرازي إلى أن هذه الآية تبين مصطلح الإدلاء وأصله اللغوي واستخدامه المجازي في سياق التعامل مع الأموال والرشاوى، موضحاً أن الإدلاء يُقصد به إرسال الدلو إلى البئر لاستخراج الماء، كما في قوله تعالى: "فَأَدْلَى دَلْوَهُ" (يوسف: ١٩)، ويُستخدم مجازياً للإشارة إلى تقديم الحجة أو القول لتحقيق هدف معين، مثل طلب الميراث بناءً على القرابة. وينهى النص القرآني عن أكل الأموال بالباطل وتقديم الرشوة للحكام، مشبهاً الرشوة بالدلو الذي يجلب الماء لتحقيق حاجة. ويذكر المفسرون عدة تفسيرات للنص، منها الودائع وأموال الأيتام وشهادة الزور، مؤكداً أن هذه الممارسات تُعتبر أكلاً للمال بالباطل.^{٤٧}

فالآية القرآنية السابقة تُوضح أن الرشوة تعد من السلوكيات السلبية التي يجب تجنبها، ويُحذر الناس من دفع الأموال بطريقة غير مشروعة للحكام لتحقيق مصالحهم الشخصية. يُشبه النص الرشوة بالحبل الذي يُستخدم لإنزال الدلو إلى قاع البئر للحصول على الماء، حيث يُستخدم الرشاوى للوصول إلى المرتشي وإثارة المصالح. تحذّر الخطوط النهائية القرآنية من خطورة الرشوة وأثرها السلبى على المجتمع، مؤكدة على أن الرشوة تمثل انتهاكاً للعدالة والنزاهة وتقويضاً لأسس الحكم السليمة.

⁴⁷ Fakhr al-Dīn al-Taymī al-Rāzī, *Mafatih al-Ghayb/ al-Tafsir al-Kabir*, v.5, p. 280.

وقد أشار الإمام القرطبي إلى أن أخذ مال الآخرين بطرق لا تجوزها الشريعة، كالرشوة لصدور أحكام غير عادلة، هو فعل مذموم. في هذا السياق، أشار القرطبي إلى الآثار السلبية لظاهرة الفساد المالي في نظام القضاء. عندما يتلقى القاضي رشوة أو يتعرض لضغوط لصدور أحكام غير عادلة، فإن ذلك ليس فقط فساداً، بل ينتهك أيضاً مبادئ العدالة المنصوص عليها في الشريعة.⁴⁸ وعلى الرغم من أن القرار يمكن أن يكون قانونياً، إلا أنه في الواقع ليس صحيحاً ويضر بنزاهة القضاء. استخدام الفساد المالي في نظام القضاء لا يؤثر فقط على ضحايا فرديين، بل يدمر أيضاً ثقة المجتمع في نزاهة نظام القضاء. لذا، من الضروري للغاية الحفاظ على النزاهة والنصف في جميع جوانب إنفاذ القانون والقضاء، من أجل ضمان العدالة الحقيقية وبناء الثقة العامة. كما ورد أيضاً في الحديث الشريف أن النبي محمد صلى الله عليه وسلم قال: "لعن الله الراشي والمرتشى والرائش الذي يمشي بينهما" (رواه أحمد). وهناك آية أخرى عن الرشوة حيث يقول الله تعالى: "يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا. وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَدُوًّا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا" (النساء: ٢٩-٣٠). ذهب الفخر الرازي إلى أن قوله تعالى: "لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل يدخل تحته أكل مال الغير بالباطل، وأكل مال نفسه بالباطل"، لأن قوله "أموالكم" يدخل فيه القسمان معاً، كقوله: "ولا تقتلوا أنفسكم" يدل على النهي عن قتل غيره وعن قتل نفسه بالباطل. أما أكل مال نفسه بالباطل، فهو إنفاقه في معاصي الله، وأما أكل مال غيره بالباطل، فقد بان

⁴⁸ Abū 'Abdillāh Muḥammad ibn Aḥmad al-Anṣārī al-Qurṭubī, *al-Jami' li-Aḥkam al-Qur'an*, buku II, (Bayrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2005), p. 711.

حرامه.⁴⁹ فتفسير الفخر الرازي يحذر من تناول الأموال بطرق غير شرعية، بما في ذلك المال السياسي الذي ينفق في الرشوة وشراء الأصوات، مشددًا على أن هذا التصرف يعد معصية وإساءة استخدام للمال. يوضح النص أن النهي من تناول الباطل للأموال لا يقتصر فقط على أموال الآخرين، بل يشمل أيضًا استغلال الشخص لأمواله بطرق غير مشروعة، مما يجعله تحذيرًا صارمًا من استغلال المال في تحقيق مصالح سياسية غير مشروعة، وذلك بمخالفة أوامر الله.

أما الألوسي فإنه يفسر ويقدم فهمًا للآية يشير إلى جواز استخدام المال في التجارة والإرث والهبة بموافقة الله وبما يتماشى مع الأحكام الشرعية. وهذا يعني أن المال يجب أن يُنفق ويُستخدم بما يرضي الله ويتوافق مع شريعته.⁵⁰ فمفهوم المخالفة الذي يأتي من بيان الألوسي، فيتجلى في عدم الموافقة على استخدام المال فيما لا يرضي الله، مثل استغلاله في المعاصي والمحرمات. يأتي النهي لمنع الأفعال التي تخالف مرضاة الله وتتعارض مع قيم وتوجيهات الشريعة، سواء كانت في التجارة أو أي نوع آخر من الصرف، بما في ذلك استخدام المال السياسي أو دفع الرشوة لتحقيق مصالح غير مشروعة أو لإبطال حقوق الآخرين. لأن الإسلام حث على دفع الأموال بغير باطل على حساب العدالة والحق.

فالآية ٢٩ من سورة النساء تحظر استغلال أموال الآخرين بطرق غير عادلة وتقدم إرشادات حول المعاملات القانونية المشروعة في سياق الفساد المالي. والآية

⁴⁹ Fakhr al-Dīn al-Taymī al-Rāzī, *Mafātih al-Ghayb*, Volume 10, p. 57.

⁵⁰ Shihāb al-Dīn Maḥmūd bin ‘Abd Allāh al-Ḥusaynī al-Ālūsī, *Ruḥ al-Ma‘ānī fī Tafsīr al-Qur‘ān al-‘Azīm wa-al-Sab‘ al-Mathānī*, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1415 H), jilid 3, p. 16–17.

التالية (٣٠) تهدد بالنار من يستمر في استخدام الرشوة على الرغم من معرفتهم بتحريمها، وتعتبرهم مخالفين للقانون وظالمين لأنهم يتحدون أوامر الله. في الآية التالية (٣١)، يعدهم الله بالجنة من يتجنبون الخطايا الكبيرة، مما يظهر أن القانون الذي يحظر ويعاقب ممارسة الرشوة يتم تطبيقه بشكل متدرج في سياق الفساد المالي. يشمل ذلك الحظر وتعزيزه مع تقديم بدائل مقبولة، وتهديد المخالفين للقانون، ووعد المكافأة للمطيعين لأوامر الله. هذا يظهر أن وضع القوانين بشأن الرشوة يتم بشكل جيد وتدعم بعضها البعض في سياق الفساد المالي.

وتتجلى دلالة هذه الآية المذكورة بوضوح في الحديث الشريف الذي رواه الإمام أحمد بسند حسن، كما ذكره الحافظ ابن حجر العسقلاني في فتح الباري،⁵¹ وهو حديث عدي بن عميرة رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله يقول: إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ الْعَامَّةَ بِعَمَلِ الْخَاصَّةِ حَتَّى يَرَوْا الْمُنْكَرَ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ، وَهُمْ قَادِرُونَ عَلَى أَنْ يُنْكِرُوهُ، فَلَا يُنْكِرُوهُ، فَإِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ عَذَّبَ اللَّهُ الْعَامَّةَ وَالْخَاصَّةَ. ويظهر هذا الحديث أن السكوت عن الفساد -ومن جملة الرشوة- مع القدرة على إنكاره، يُعد مشاركة ضمنية في انتشاره، ويُعرض المجتمع كله للعقوبة الإلهية. وبذلك ينسجم الحديث مع منهج القرآن في معالجة الفساد المالي؛ إذ يجمع بين التحذير من الظلم، والتهديد للعاصين، والوعد بالثواب للطائعين، ليؤكد أن مواجهة الرشوة ليست مسؤولية فردية فحسب، بل واجب جماعي يحفظ المجتمع وبقية من العقوبات العامة.

وهناك أيضاً آية أخرى تتحدث عن الرشوة وهي قوله تعالى: سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْأَلُونَ لِلْسُّحْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ

⁵¹ Ibn Hajar al-Asqalānī, *Fathh al-Bārī*, (Beirut: Dār al-Fikr, wy), juz 13, p. 4.

يَضْرُوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (المائدة: ٤٢). فنقل محمد علي الشوكاني عن ابن رسلان أنه يفسر كلمة "السُّحْت" في الآية المذكورة بمعنى "الرشوة"، ويستند هذا الفهم إلى ابن مسعود، رضي الله عنه، الذي يعرف "السُّحْت" على أنه إعطاء هدية مع توقع المساعدة. وفي هذا السياق، أكد أبو وائل، الفقيه المجتهد من التابعين، أن من يتلقى هدية من شخص يتوقع المساعدة فإنه في الواقع يكون قد أخذ رشوة.⁵² ويضيف محمد علي الشوكاني أن تأكيد نطاق ومدى حرمة أخذ الرشوة يستند إلى السنة النبوية، حيث قال النبي صلى الله عليه وسلم: "من شفع لأحد شفاعته فأهدى له هدية فقبلها فقد أتى بابا عظيما من الربا". فالشوكاني يوضح أن معنى اللفظ في هذا الحديث ينطبق بشكل عام على جميع أنواع الهدايا التي تُعطى مع توقع المساعدة، ويشمل جميع الأطراف، سواء كانوا معطين أو متلقين، وسواء كانوا مسؤولين أو غير مسؤولين، حيث يُعتبرون جميعًا في باب الربا الأكبر. بينما الربا ذاته يُعلن بوضوح وبتحديد حرمة.

السلوك الذي يتمثل في أخذ الثروة المحرمة بطريقة الرشوة قد انتشر بشكل كبير بين الناس في هذا البلد، وفي المجتمع العالمي بشكل عام. ولهذا السبب، فمنذ بداية قدوم الإسلام، لاحظ النبي مشكلة معقدة تتعلق بطريقة الحصول على هذه الثروة في قوله: "يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُبَالِي الْمَرْءُ مَا أَخَذَ مِنْهُ أَمِنَ الْحَلَالِ أَمْ مِنَ الْحَرَامِ".⁵³

⁵² Muḥammad ibn 'Alī ibn Muḥammad al-Shawkānī, *Nayl al-Awṭār*, (Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, 1999), Volume VII, p. 302.

⁵³ Abū 'Abdillāh Muḥammad bin Ismā'īl al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, kitāb al-Aḥkām, bāb *Hadayā al-'Ummā*, number. 2059, p. 497.

فعملية الرشوة لها تأثير مدمر جدا على الأرض، فلا تؤثر الرشوة فقط على الأفراد وإنما تؤثر أيضاً على النزاهة والأخلاق في المجتمع بأسره. يعاقب الله من يقوم بالرشوة بعقوبة شديدة، كما ورد في قوله تعالى في الآية ٣٣ من سورة المائدة: "إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ" هذا يتماشى مع حديث النبي محمد صلى الله عليه وسلم الذي لعن الراشي والمرتشي. يرى العلماء أن الرشوة، إذا كانت محظورة بلعنة، فإنها تُعتبر جزءاً من الكبائر، وتُدرج ضمن فصول كتب الكبائر للعلماء كالقضاوي وأبو الفضل الذهبي.⁵⁴

د. الخاتمة

تستكشف هذه الدراسة منظور القرآن للانتخابات، والحملات السياسية، والأموال السياسية باستخدام منهج التفسير الموضوعي. وتشير نتائج البحث إلى ثلاث استنتاجات رئيسية: (أولاً)، يشجع القرآن على اختيار القادة بناءً على الصدق والنزاهة ويرفض التلاعب، حيث تُعد الانتخابات شهادة تتطلب من الفرد تقديم شهادته حول أهلية القائد وتشمل الدعوة للخير ورفض الكذب. (ثانياً)، الحملات السياسية مشروعة في الإسلام إذا التزمت بالقيم الأخلاقية، كما تجل في قصة النبي يوسف (عليه السلام) الذي عُيِّنَ وزيراً للشؤون المالية ثم أصبح فيما بعد عزيز مصر

⁵⁴ Yūsuf al-Qaraḏāwī, *al-Ḥalāl wa al-Ḥarām fi al-Islām*, ed. Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī, cet. 13, (Beirut: al-Maktabah al-Islāmiyyah, 1980), p. 464.

رئيس الوزراء بمصر) اعتمادًا على كفاءته الإدارية، وكذلك قصة إحدى ابنتي النبي شعيب التي قدمت موسى لوالدها، مما يعكس حملات تتماشى مع القيم الإسلامية. (ثالثًا)، تُعد الأموال السياسية مخالفة خطيرة في القرآن ويشدد على تجنبه حفاظًا على الأخلاق العامة، فالأموال السياسية لا تقتصر على الرشوة لتحقيق مكاسب فورية، بل تُعد جريمة تفسد أخلاقيات المجتمع. تقدم هذه الدراسة منهجاً قرآنياً نادراً تجاه السياسة الحديثة، مما يثري الأدبيات الأكاديمية في الدراسات الإسلامية والسياسية بربط تعاليم القرآن بمفاهيم الانتخابات العادلة والحملات الأخلاقية ورفض الأموال السياسية.

تسهم هذه الدراسة في سدّ فجوة معرفية عبر قراءة قرآنية منهجية للسياسة الحديثة تعزّز فهم الانتخابات العادلة والحملات الأخلاقية ومقاومة المال السياسي. وانطلاقًا من ذلك، توصي الدراسة باستلهاام المبادئ القرآنية في تصميم سياسات انتخابية أكثر شفافية ونزاهة، وتطوير أطر قانونية ورقابية تضبط التمويل السياسي، إلى جانب إعداد إرشادات عملية لصنّاع القرار. كما تدعو إلى إجراء بحوث مستقبلية أعمق بمنهجيات تفسيرية أكثر تنوعًا لاستكشاف أخلاقيات القرآن في سياقات سياسية مختلفة، وتحويل هذا الرصيد القيمي إلى برامج تدريبية وممارسات مؤسسية تُسهم في ترسيخ الحكم الرشيد.

قائمة المصادر والمراجع

al-Ālūsī, Shihāb al-Dīn Maḥmūd bin ‘Abd Allāh al-Ḥusaynī. *Rūḥ al-Ma‘ānī fī Tafsīr al-Qur‘ān al-‘Azīm wa al-Sab‘ al-Mathānī*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah. 1415 H.

al-‘Asqalānī, Ibn Ḥajar. *Faḥḥ al-Bārī*. Beirut: Dār al-Fikr. wy.

- Azra, Azumardi. *Demokrasi, Hak Asasi Manusia, dan Masyarakat Madani*. Jakarta: Prenada Media. 2005.
- Barakatullah, Abdul Halim. “Menjual Hak Memilih pada Pemilihan Umum Dalam Perspektif Hukum Perjanjian”. dalam *Jurnal Konstitusi*. IAIN Antasari. 2009.
- Haris, Syamsuddin. *Menggugat Pemilihan Umum Orde Baru: Sebuah Bunga Rampai*. Jakarta: Yayasan Obor Indonesia dan PPW-LIPI. 1998.
- Hasan, Noorhaidi. *Islam Politik di Dunia Kontemporer: Konsep, Genealogi, dan Teori*. Yogyakarta: SUKA-Press UIN Sunan Kalijaga. 2012.
- Hidayat, Syarif (Ed.). *Bisnis dan Politik di Tingkat Lokal: Pengusaha, Penguasa dan Penyelenggara Pemerintahan Pasca Pilkada*. Jakarta: P2E-LIPI. 2006.
- Huntington, Samuel W. *Demokrasi Gelombang Ketiga*. Terj. Asril Marjohan. Jakarta: Grafiti. 1995.
- Mahendra, Yusril Ihza. *Dinamika Tatanegara Indonesia: Kompilasi Aktual Masalah Konstitusi Dewan Perwakilan dan Sistem Kepartaian*. Jakarta: Gema Insani Press. 1996.
- Ibn Manzūr. *Lisān al-‘Arab*. Beirut: Dār al-Fikr. wy.
- Marijan, Kacung. *Sistem Politik Indonesia: Konsolidasi Demokrasi Pasca-Orde Baru*. Jakarta: Kencana. 2010.
- Muḥammad, Rusjdi Ali. *Politik Islam: Sebuah Pengantar*. Yogyakarta: BDI dan Yasat. 2000.
- M. Mahfud. *Dalam Buku Hukum dan Pilar-Pilar Demokrasi*. Yogyakarta: Gama Media. 1999.
- Muzakir. *Demokrasi dan Kejujuran*. Jakarta: Wahana Putra. 2007.
- Nugraha, Agus. “Pemilihan Presiden dalam Islam”. in *Refleksi: Jurnal Kajian Agama dan Filsafat*. UIN Syarif Hidayatullah, Jakarta, Vol. VI, No. 3. 2004.
- al-Qāhirī, Abū Muḥammad Ḥasan ibn ‘Alī ibn Sulaymān al-Badr al-Fayyūmī. *Faḥḥ al-Qarib al-Mujīb ‘alā al-Tarḥīb wa al-Tarḥīb li al-Imām al-Mundhiri*. ar-Riyāḍ: Maktabat Dār al-Salām. 2018 M.

- al-Qaraḍāwī, Yūsuf. *al-Ḥalāl wa al-Ḥarām fī al-Islām*. Beirut: al-Maktabah al-Islāmiyyah. 1980.
- al-Qurṭubī, Abū ‘Abdillāh Muḥammad ibn Aḥmad al-Anṣārī. *al-Jāmi‘ li-Aḥkām al-Qur‘ān*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah. 2005.
- Rahman, ‘Arif. *Politik Uang dalam Pemilu di Indonesia*. Jakarta: Sinar Harapan. 2019.
- al-Rāzī, Fakhr al-Dīn al-Taymī. *Mafātīḥ al-Ghayb*. Beirut: Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī. wy.
- Reynolds, Andrew, dkk. *Electoral System Design: The New International IDEA Handbook*. Stockholm: IDEA. 2005.
- al-Ṣan‘ānī, Muḥammad bin Ismā‘īl bin Ṣalāḥ al-Amīr al-Kaḥlānī. *Subul al-Salām: Sharḥ Bulūgh al-Marām*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah. 1988.
- Sjadzali, Munawir. *Islam dan Tata Negara*. Jakarta: UI Press. 1990.
- Soedarsono. *Mabkamah Konstitusi Sebagai Pengawal Demokrasi*. Jakarta: Sekretaris Jenderal dan Kepaniteraan NKRI. 2006.
- Sorensen, G. *Demokrasi dan Demokratisasi*. Yogyakarta: Pustaka Pelajar. 2003.
- al-Shawkānī, Muḥammad ibn ‘Alī ibn Muḥammad. *Nayl al-Awṭār*. Beirut: Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī. 1999.
- Undang-Undang Nomor 12 Tahun 2003 dan Undang-Undang No. 23 Tahun 2003.
- Undang-Undang Dasar 1945 Pasal 28C Ayat (2); Undang-Undang Nomor 12 Tahun 2003 tentang Pemilihan Umum Anggota DPR, DPD, dan DPRD.
- “Seputar Sewa Perahu Partai Politik di Pilkada”. *Republika Online*. accessed from [\[https://news.republika.co.id/berita/p2v0nd438/seputar-sewa-perahu-partai-politik-di-pilkada\]](https://news.republika.co.id/berita/p2v0nd438/seputar-sewa-perahu-partai-politik-di-pilkada), on 12 January 2025
- al-Wallawī, Muḥammad ibn ‘Alī ibn Ādam ibn Mūsā. *Dhakhīrat al-‘Uqbā fī Sharḥ al-Mujtabā/Sharḥ Sunan al-Nasā’ī*. Dimashq: Dār Āl Burūm lil-Nashr wa al-Tawzī‘. 1424 H.